

غیر مقلدین کو  
دعوتِ ایصاف

جلد چہارم

محمد نعیم اللہ خاں قادری

فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز

کاموکی



سے باتفاق نماز مکروہ ہوتی ہے اور بعض اماموں کے نزدیک ہوتی ہی نہیں تو فرمائیے ان لوگوں کے پیچھے باتفاق جمہور اہلسنت والجماعۃ نماز کیونکر جائز ہو سکتی ہے جن کے نزدیک باتفاق ان کے علماء معتبر کے ان کی سمجھ کے موافق ہو جب حدیث کے وہ پانی بھی پاک ہے جو باتفاق ائمہ اربعہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور یہ تو میں نے ایک مثال بیان کی ہے اگر ان کے تمام عقائد اور مسائل کو دیکھنا ہے تو جامع الشواہد اور فتح المسبین اور کشف الحجاب وغیرہ معتبر کتابوں کو دیکھو۔

محمدی: مولانا فتح المسبین کو جب آپ معتبر فرماتے ہیں۔ صاحب فتح المسبین تو جواب کید یکصد و چہارم میں تحریر فرماتے ہیں۔ "بعض صاحب اس میں یہ احتیاط کرتے ہیں کہ اگر امام مالکی یا شافعی نے نجس پانی سے جو مقدار قلینین ہو یا قلینین سے کم ہو وضو کیا ہو تو حنفیہ کے نزدیک ایسی صورتوں میں نماز فاسد ہو جاتی ہے مگر یہ محض وہم اور تعصب ہے۔"

مقلد: یہ کسی دیوبندی نے تو جن کی عادت اکثر جھوٹے حوالے دینے کی ہوتی ہے یہ سبق نہیں پڑھایا ہے۔ لو دیکھ لو شکف کید یکصد و چہارم میں تو اس عبارت کا کہیں بھی پتہ نہیں چلتا۔ اور اگر بالفرض کسی دوسری جگہ ایسا صاحب فتح المسبین نے لکھ بھی دیا ہو تو کیا کسی کتاب کو باعتبار اکثر مضامین صحیحہ کے اگر معتبر کہہ دیا جائے تو اس کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ اس میں مصنف کا اگر کوئی قول شاذ و نادر بلا دلیل مخالف محققین سلف ہو وہ بھی معتبر مان لیا جائے گا سلف کے مخالف اگر انھوں نے ایسا بفرض محال لکھ بھی دیا ہو تو ان کو اور ان کے مویدوں کو مخطی سمجھا جائے گا۔ دیکھو حضرت مخدوم علی مہانگی رحمۃ اللہ علیہ شافعیوں کے پیچھے حنفیوں کی نماز جائز ہونے کی یہ سات شرطیں اور حنفیوں کے پیچھے شافعیوں کی نماز جائز ہونے کی یہ دس شرطیں تحریر فرماتے ہیں جن سے ظاہر ہے کہ بلا لحاظ ان شرطوں کے حنفیوں کی شافعیوں کے پیچھے نماز صحیح نہیں۔ علی ہذا شافعیوں کی حنفیوں کے پیچھے۔ پھر ان غیر مقلدوں کے پیچھے کب جائز ہو سکتی ہے جو مقلدوں کو عموماً کافر اور مشرک لکھتے ہیں اور قصد اس پانی سے وضو کرتے ہیں جو صراحۃً حنفیوں کے نزدیک ناپاک ہو۔ ہمارے شہر الہور میں غیر مقلدوں کی مسجد کے کنوئیں میں بلی گل سرگئی محلہ حنفیوں کا تھا حنفیوں نے چاہا کہ اپنے خرچ سے کنواں پاک کر لیں اور اس کا کل پانی نکلا دیں۔ مگر غیر مقلد پانی نکلائے سے مانع ہوئے اور اسی ناپاک پانی



سے باوجود متعفن ہو جانے کے وضو غسل کرتے اور کھاتے پیتے رہے۔ علاوہ  
بریں اور اس قسم کے بہت واقعات ہیں۔ پھر ان کو شافعیوں اور مالکیوں پر قیاس کر  
کے ان کے پیچھے نماز کا حکم دینا دیوبندیہ کا ہی کام ہے جو تو بین انبیاء میں اور تحریری  
توہین کرنے اور بوقت گفتگو کے صاف انکار کرنے اور تاویل نامرضی کرنے میں  
ان کے ہم عقائد نہیں۔ گو بظاہر مقلد ہیں مگر حقیقت انہی کے بھائی ہیں۔ حضرت  
مخدوم علی مہائمی رحمۃ اللہ علیہ جو فقیہ شافعی شہرہ آفاق اور ولی مادر زاد ہیں باوجود  
شافعی ہونے کے تحریر فرماتے ہیں کہ شافعی امام کے پیچھے نماز احتلاف کی تب جائز  
ہوگی جب شافعی اپنے ایمان میں (بوجہ جہالت) شک نہ رکھتا ہو۔ اور یہ نہ کہتا ہو  
کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ کہ جس کو امام اعظم رحمہ اللہ مطلقاً منع فرماتے ہیں۔  
اور امام شافعی رحمہ اللہ تکراراً جائز رکھتے ہیں نہ کہ بطریق شک کرنے کے ایمان  
میں۔ دیکھو فقہ مخدومی کے صفحہ ۱۶ میں حضرت مخدوم علی فقیہ مہائمی شافعی تحریر فرماتے  
ہیں۔

فصل فی رعاية القوم اذا كان الامام شافعيًا والقوم حنفيًا فلا بد ان  
يراعى سبعة اشياء الاول لا يتوضا بقلتين والثاني لا يحرف عن القبلة  
والثالث اذا فصد يتوضا والزابع لا يرفع اليدين في الصلوة والخامس  
لا ينجس ثوبه بالمني ولا يصلي معه حتى يغسله او يفركه والسادس  
يمسح راسه والسابع ان لا يشك في ايمانه يعني لا يقول انا  
مومن انشاء الله تعالى فصل واما اذان كان الامام حنفيًا والقوم  
شافعيًا فلا بد ان يراعى عشرة اشياء الاول اذا كان الماء الجاري  
قليلًا لا يتوضا منها والثاني نية الوضو والثالث الترتيب والرابع عدم  
الانحراف عن القبلة والخامس يقرأ الفاتحة مع التسمية والسادس

تعديل الاركان والسابع لا يصلي مع ثوب نجس مقدار درهم والثامن  
الخروج بلفظ السلام، والتاسع لا يمس ذكره والعاشر لا يمس امرأة  
محرمه كانت او غير محرمه۔

یعنی شافعی امام کے مقتدی حنفی ہوں تو ان سات امور کا لحاظ رکھے۔ پانی  
قلتین والے سے وضو نہ کرے۔ قبلہ سے پھرا ہوا نہ ہو۔ خون لگے تو وضو کرے۔  
نماز میں رفع یدین نہ کرے۔ منی سے ناپاک شدہ کپڑے میں نماز نہ پڑھے جب  
تک اس کو دھونے لے یا منی کو کھرچ کر دور نہ کر لے۔ مسح سر کا کرے اپنے  
ایمان میں شک نہ کرے یعنی یہ نہ کہے کہ میں انشاء اللہ مومن ہوں۔ اور جب امام  
حنفی ہو اور مقتدی شافعی تو ان دس امور کو ملحوظ رکھے۔ پانی کم جاری ہو تو اس سے  
وضو نہ کرے۔ وضو کی نیت کر لے۔ ترتیب ملحوظ رکھے۔ قبلہ سے منحرف نہ ہو۔ فاتحہ  
بسم اللہ کے پڑھے۔ تعدیل ارکان کو ملحوظ رکھے۔ بقدر درہم نجاست لگی ہو تو  
نماز نہ پڑھے۔ السلام علیکم کہہ کر نماز سے فارغ ہو۔ اپنے ذکر کو نہ چھوئے۔ عورت  
کو نہ چھوئے وہ محرم ہو یا غیر محرم۔

محمد کی تائیب: مولانا تقلید شخص کی نسبت تو مجھ کو اب کوئی شبہ نہیں رہا۔ بلکہ  
اس ضمن میں اور بہت شے شبہات حل ہو گئے۔ مگر مولوی محمد حسن صاحب ساکن  
فیروز پور جہر کہ سے جو قصبہ میوات میں ہے میں نے سنا تھا کہ آپ مولود شریف  
میں قیام بھی کرتے ہیں حالانکہ بڑی جماعت حنفیوں کی اس قیام کو بدعت کہتی ہے  
اور آپ اور آپ کے دوستوں میں سے کوئی مولوی صاحب عرس بھی کرتے ہیں  
جس میں لوگ تیج کی طرح اکٹھے ہو کر چھوڑے وغیرہ کی گٹھلیوں پر کلہ شریف  
پڑھتے ہیں اور اب تو سنا جاتا ہے کہ روزمرہ چند احباب کے ساتھ اسی طرح پڑھتے  
ہیں اور عرس میں بعض لوگ قرآن مجید کے سپارے پڑھتے ہیں۔ کیوں حضرت



جب ایک شخص قرآن پڑھے ہو جب آیہ کریمہ۔ اذاقری القرآن فاستمعوا له وانصتوا حنفیہ کے نزدیک سننا اور چپ رہنا فرض ہو جاتا ہے۔ پھر ایک جگہ اکٹھے ہو کر بیسیوں آدمیوں کا ایک جگہ قرآن پڑھنا کس دلیل سے جائز ہو سکتا ہے۔

مقلد: مولوی صاحب آپ کی اس تحقیق کرنے سے میں بہت خوش ہوا۔ مصنف اسی کو کہتے ہیں جو سامنے سب شکوک طے کر لے مگر مولوی حسن صاحب پر مجھ کو افسوس اس بات کا ہے کہ میرے سامنے جب میں نے سیپارہ خوانی اور گتھلیوں پر پڑھنے کی احادیث اور روایتیں بعد نماز عشاء موضع بحالہ میں ان کے سامنے وعظ میں بیان کی اور صبح کو مولوی رکن الدین صاحب نے کتاب میں بھی ان کو دکھا دیا کچھ دم نہ مارا اور غائبانہ ایسا فرمایا۔ خیر مجھ کو تو اصل مطلب سے بحث ہے وہ یا اور کوئی غائبانہ کچھ بھی کہو۔ مہربان من! قیام مولود شریف کی نسبت آپ کا یہ فرمانا کہ سواد اعظم کے نزدیک بدعت ہے یہ آپ کی نادانی کی دلیل ہے ذر نہ! اب تو دیوبندیوں کو بھی اس کے استحسان میں کلام نہیں رہا۔ چنانچہ مولوی خلیل احمد صاحب نے براہین قاطعہ میں جو رسالہ متفق علیہ دیوبند ہے بجواب انوار ساطعہ اتنا زور مارا کہ مولوی عبد الباقی صاحب مغفور مرحوم کو بے علم بھی کہا۔ نادان بھی بنایا امکان کذب خدا کے بھی قائل ہو گئے۔ مگر مجبور پھر آخر کار قیام مجلس میلاد کو تو مستحسن ہی کہنا پڑا دیکھو براہین قاطعہ صفحہ ۲۷۱ سطر ۱۵ کی یہ عبارت ہے۔ ”ہاں اگر نفس قیام کا استحسان ہو بلا تقید اور بلا فساد عقیدہ عوام تو خود مانعین بھی نفس قیام کو منع نہیں کرتے۔“ اور یہ جو بلا تقید اور بلا فساد عقیدہ عوام کی اس عبارت میں قید لگائی ہے یہ ان کا خیال ہے ورنہ حق یہ ہے کہ مثل خدا کی حاضر و ناظر موصوفہ صفات قدیمہ کوئی نبی رسول اللہ ﷺ کو نہیں جانتا اور نہ عقیدہ میں کوئی قیام کے فرض اور واجب ہونے کی قید لگاتا ہے منع کرنے کی غرض سے یہ حضرات خود اپنی طرف سے

اہلسنت کی طرف ایسے معاملات منسوب کر دیتے ہیں۔ اور چلو بعض دیوبندی نہ سہی مگر تمام ملک عرب مکہ مدینہ روم شام اکثر ہندوستان بمبئی مدراس رام پور حیدر آباد وغیرہ کے ساتھ اہل دہلی نصف ہی سہی۔ علی ہذا پنجاب وغیرہ میں آدھوں سے زیادہ لوگ تو اس قیام کو مستحسن ہی سمجھنے والے ہیں بلکہ فیصلہ مفت مسئلہ کو دیکھو خود مولوی رشید احمد صاحب اور تمام اہل دیوبند کے پیر جناب عمدة الاصفیاء آیہ سن آیات اللہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ اور ان کے اکثر خلیفہ اس قیام کے قائل ہیں۔ پھر فرمائیے قیام کرنے والے سواد اعظم کے مخالف کس طرح ہوئے اور جب اس کثرت سے مولانا ارشاد حسین صاحب قدس سرہ مولوی رحمت اللہ صاحب مغفور مرحوم۔ حاجی صاحب ممدوح قدس سرہ۔ مولوی حمزہ صاحب۔ مولوی کرامت اللہ خان صاحب مد اللہ ظہما جیسے حنفی پرہیزگار عالم۔ اور تمام عالم مشائخ عرب اور غرب کے اس کے قائل ہیں تو مولوی اسماعیل صاحب کے معتقدین کا تو اس قیام سے انکار کرنا مولوی اسماعیل صاحب جیسے اپنے پیشواؤں کا بھی درپردہ انکار کرتا ہے۔ دیکھو مولوی اسماعیل صاحب تو تذکیر الاخوان بقیۃ تقویۃ الایمان کے صفحہ ۱۴۱ سطر ۱۰ میں ایسا لکھتے ہیں۔ ”پھر اور کوئی مولوی مشائخ جو اپنی عقل کو دخل دے کر کوئی بات نکالے تو اس کا کیا ٹھکانا۔ مگر ہاں اکثر عالم دیندار متقی پرہیزگار اس مسئلے کو قبول کر لیں تو البتہ وہ بھی معتبر ہے۔“ پھر کیا حضرت تاج الدین سبکی رحمہ اللہ کے زمانے سے اب تک لاکھوں عالم صوفی کامل جو قیام کے قائل چلے آتے ہیں اور اب تو ہزاروں ہی موجود ہیں ان لوگوں کے نزدیک متقی پرہیزگار نہیں ہیں اور زیادہ تحقیق اس مسئلہ کی مد نظر ہے تو ہمارے رسالہ رسول الکلام فی بیان المولد والقیام۔ اور رسالہ تحقیق المسائل کو دیکھو اور اکٹھے ہو کر گتھلیوں پر دعا درود یا استغفار یا کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھنا تو عین سنت ہے دیکھو مشکوٰۃ شریف میں



ہے۔

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مورتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكور رواه الترمذی.

یعنی صاحب مشکوٰۃ ترمذی سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم جنت کے باغوں پر گزرتو ان میں خوب چرو یعنی ان میں خوب سیر ہو کر پھل کھایا کرو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ جنت کے باغ کیا ہیں آپ نے فرمایا حلقے ذکر کے یعنی جہاں لوگ اکٹھے ہو کر ذکر خدا کرتے ہوں۔

اور مسلم شریف میں ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من اصحابه فقال ما اجلسكم ههنا قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا قال الله ما اجلسكم الا ذالك قالوا الله ما اجلسنا الا ذالك قال اما اني لم استحلفكم تهمة لكم و لكنه اتاني جبرئيل فاخبرني ان الله عز وجل يباهي بكم الملائكة

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ایک حلقہ پر جہاں وہ حلقہ باندھ کر بیٹھے تھے تشریف لے آئے اور فرمایا کہ یہاں کس غرض سے اکٹھے بیٹھے ہو۔ انھوں نے عرض کیا ذکر خدا اور اس کا شکر کرنے کے لیے نعمت اسلام پر۔ فرمایا آپ نے کہ خدا کی قسم کیا اسی واسطے؟ صحابہ نے عرض کیا خدا کی قسم اسی واسطے۔ آپ نے فرمایا میں نے تم کو قسم جھوٹا سمجھ کر بطریق تہمت نہیں دلائی بلکہ مجھ کو جبرئیل نے آ کر خبر دی کہ اللہ تمہارے ساتھ فرشتوں پر فخر کر رہا ہے یعنی یہ قسم

بمقتضائے خوش ہونے کے تھی تمہارے اس نیک عمل پر اور شامی میں بیان چارہ ہونے تسبیح میں لکھا ہے۔

و دليل الجواز ما رواه ابو داؤد و الترمذی والنسائی و ابن حبان وقال صحيح الانساذ عن سعد بن وقاص رضي الله عنه انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة و بين يديها نوى او حصا تسبح به فقال الاخيرك بما هو ايسر عليك من هذا او افضل فقال سبحان الله عدد ما خلق في السماء و سبحان الله عدد ما خلق في الارض و سبحان الله عدد ما بين ذالك و سبحان الله عدد ما هو خالق و الحمد لله مثل ذالك والله اكبر مثل ذالك ولا اله الا الله مثل ذالك ولا حول ولا قوة الا الله مثله الك اينهها عن ذالك وانما ارشدها الى ما هو ايسر و افضل ولو كان مكروها لبين ذالك ولا تزيد السبحة على مضمون هذا الحديث الا بضم النوى في خيط و مثل ذالك لا يظهر تاثيره في المنع۔

یعنی تسبیح رکھنے کے جواز کی دلیل یہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن حبان رضی اللہ عنہم نے نقل کیا اور اس کی سند کو صحیح بتایا ہے۔ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ میں ایک عورت کے یہاں گیا وہ گھلیں یا کنکر میں آگے رکھ کر ان پر سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھ رہی تھی آپ نے اس کو فرمایا کہ اس سے آسان یا افضل بات میں تجھ کو بتا دوں پھر آپ نے ہا کو سبحان اللہ لا حول ولا قوة الا باللہ مثل ذالك تک جو کلمات ہیں فرمادئے۔ شامی علیہ الرحمۃ اس حدیث کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ اگر کنکریوں یا گھلیوں پر پڑھنا مکروہ ہوتا تو ضرور آپ منع فرمادیتے۔ مگر آپ نے



منع نہیں فرمایا بلکہ اسی طریق سے آسان بلکہ افضل طریقہ بتا دیا (اس واسطے کہ اس طرح پڑھنے میں ایک بار پڑھنے سے جس قدر مخلوق اللہ نے زمین آسمان میں اور ان دونوں کے درمیان میں پیدا کی ہے اور پیدا کرے گا سب کی گنتی کی مقدار ثواب مل جاتا ہے اور ویسے سبحان اللہ سبحان اللہ عمر بھر اگر کوئی پڑھے اس قدر گنتی پوری نہیں ہو سکتی اب فرمائیے کہ اگر کوئی انہی کلمات کو ہزار پانچ سو بار گھلیوں پر یا کنکریوں یا چٹوئوں یا شیج کے دانوں پر پڑھے تو کس قدر ثواب ہوگا) پھر فرماتا ہے کہ شیج میں تاگہ فقط بغرض جمع رہنے گھلیوں وغیرہ کے زائد ہوتا ہے ورنہ وہی گھلیاں ہیں جن پر پڑھنے سے حضور نے منع نہیں فرمایا اور ایسی زیادتی سے ممانعت نہیں ثابت ہو سکتی۔ لو حضرت شیج کے جواز پر تو شامی علیہ الرحمۃ کو اتنی تقریر مزید بیان کرنی پڑی۔ سترہ اور عرس اور ختم میں تو فقط گھلیوں یا چٹوئوں یا کنکریوں پر جو خاص وہی طریق ہے جس کو حضور نے دیکھا اور جائز رکھا ہو۔ دونوں حدیث اول مشکوٰۃ شریف کی کہ جمع ہو کر کلمہ طیبہ یا درود شریف وغیرہ پڑھتے ہیں چنانچہ اسی بنا پر فتاویٰ عالمگیریہ میں لکھا ہے

ولو اجتمعوا فی ذکر اللہ تعالیٰ والنسب والتهلیل یخفون  
والاخفاء افضل

یعنی لوگ ذکر اللہ اور سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھنے کو اکٹھے ہوں تو آہستہ پڑھنا افضل ہے

اور ہم اور ہمارے بعض احباب بے شک بعد نماز صبح یا عشا اکٹھے ہو کر چپے اور میں طاعون آیا تھا برس روز سے اسی طریق پر نہایت اتکزام کے ساتھ استغفار اور درود شریف دو دو ہزار مرتبہ یا جس قدر ہو سکا پڑھتے رہے اور پڑھتے ہیں۔ چنانچہ جن مخلوق میں اس کا اتکزام رہا اور ہے بفضلہ تعالیٰ اب تک وہاں طاعون کا

دخل نہیں ہوا۔ کیا آپ نے قرآن میں نہیں پڑھا کہ استغفار پڑھنے سے اللہ وعدہ کرتا ہے کہ ہم بینہ بھی برسا دیں گے۔ بے اولادوں کو اولاد مغسلوں کو مال اور بارغ نہریں بھی دیں گے اور منتخب میں مسند امام احمد اور مستدرک حاکم سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ استغفار کو ہر رنج و غم کے واسطے موجب کشاکش اور ہر تنگی سے رہائی کا سبب بتایا ہے اور استغفار کی برکت سے جہاں گمان بھی نہ ہو وہاں سے اللہ رزق دیتا ہے اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ آنحضرت سے راوی ہیں کہ آپ فرماتے تھے میری امت کے واسطے اللہ نے دو امن کی آیت نازل فرمائی ہیں۔

ماکان اللہ ليعذبہم وانت فیہم و ماکان اللہ معذبہم وہم یستغفرون۔

یعنی اللہ فرماتا ہے کہ اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ تمہاری موجودگی میں انہیں عذاب دیوے اور نہ اللہ کی یہ شان ہے کہ استغفار پڑھتے ہوؤں کو عذاب دیوے۔ اور درود کی ادنیٰ فضیلت یہ ہے کہ درود پڑھتے ہی فرشتے حضور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درود پہنچا دیتے ہیں اور دلائل الخیرات اور طہرائی کی حدیث مذکورہ سے آپ کو معلوم ہو ہی چکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درود خوان کی آواز سنتے ہیں۔ اب فرمائیے جو شخص ایسی سنت سے منع کرے وہ آپ کے نزدیک کون ہے۔ اور تیجے میں اکثر چنے جو منگو لیتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں گھنے کی دقت نہیں پڑتی۔ اس واسطے کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے جو کوئی اپنے مردہ کو ساڑھے بارہ ہزار یا سوالا کھ یا چار لاکھ کلموں کا ثواب بخش دے تو اس مردے سے عذاب اٹھالیا جاتا ہے۔ اور ساڑھے بارہ سیر چنے ساڑھے بارہ ہزار ہو جاتے ہیں ورنہ چنے پر پڑھنے کو علیٰ ہذا تیسرے ہی دن کونہ کوئی فرض جانتا ہے نہ



واجب بلکہ بہت جگہ دوسرے میدان پڑھ لیتے ہیں اور کہیں گٹھلیوں پر ہی قاعدت کر لیتے ہیں۔ رہا اکٹھے ہو کر بہت آدمیوں کا ایک جگہ تلاوت قرآن کرنا اور اس کا ثواب کسی میت کو خواہ وہ عام مومنوں میں سے ہو یا بزرگوں میں سے یہ تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے اور مقلد کو فقہ کی روایت کافی ہے بلکہ کتب فقہ میں تو قبر کے پاس ہی اکٹھے ہو کر قرآن مجید پڑھنے کو جائز ہی نہیں بلکہ مستحب لکھا ہے فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

ويستحب اذا دفن الميت ان يجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما يسخر جزور و يقسم لحمها بتلون القرآن و يدعون للميت كذا في الجوهرة النيرة و قراءة القرآن عند القبور عند محمد لا تكره و مشائخنا رحمهم الله اخذوا بقوله و هل ينتفع والمختار انه ينتفع هكذا في المضمرة۔

یعنی جو ہرہ نیرہ میں ہے کہ جب میت کو دفن کر چکیں جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جائے مستحب ہے کہ لوگ قبر کے پاس بیٹھے قرآن پڑھا کریں اور میت کے واسطے دعا مانگتے رہیں۔ اور مضمرات میں ہے کہ قبر کے پاس قرآن پڑھنا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور اسی روایت کو مشائخ نے معمول بہ رکھا ہے اور مختار روایت یہی ہے کہ قبر کے پاس پڑھنے سے میت کو نفع پہنچتا ہے۔ اور فصل الجنازہ کبیری میں ہے۔

واختلف في اجلاس القارين ليقروا عند القبر والمختار عدم الكراهة

یعنی قبر کے پاس قرآن پڑھنے کے واسطے قرآن خوانوں کے بٹھانے میں فقہاء کا اختلاف ہے مگر مختار روایت یہی ہے کہ مکروہ نہیں اور یہ اختلاف بھی پڑھنے

والے کی نیت کے اعتبار سے معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے  
وان قنء القرآن عند القبور ان لزی بذالك ان يونسهم صوت القرآن فانه يقرء فان لم يقصد ذالك فالله تعالى يسمع القرآن حيث كانت۔

یعنی قرآن قبر کے پاس اگر اس نیت سے پڑھے کہ آواز قرآن سے میت کو آرام پہنچے تو پڑھے ورنہ پھر خدا تو ہر جگہ سنتا ہے۔ مقصود یہ ہے کہ جہاں پڑھو گے وہاں سے میت کو ثواب پہنچ جائے گا۔ ار اگر اکٹھے ہو کر قرآن پڑھنے کی کسی روایت میں ممانعت بھی معلوم ہوتی ہے تو فقہاء نے اس کی دو علتیں لکھی ہیں۔ ایک یہ کہ سب آواز سے پڑھیں۔ چنانچہ بحوالہ فقہیہ فتاویٰ عالمگیری یہ میں لکھا ہے۔

يكره للقوم ان يقرؤا القرآن جملة لتضمنها ترك الاستماع والانصات المأمور بها

یعنی اکٹھے ہو کر قوم کا قرآن پڑھنا اس وجہ سے مکروہ ہے کہ وقت قرآن پڑھنے کے کان لگانے اور چپ رہنے کا جو حکم ہے وہ فوت ہوتا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ کھانے کے عوض قرآن پڑھنے کو اکٹھے ہو کر قرآن پڑھیں اس طریق پر اس دعوت کو بھی مکروہ لکھا ہے اور قرآن پڑھنے کو بھی۔ چنانچہ کبیری میں ہے۔

وفي فتاوى البزازي يكره اتخاذ الطعام في اليوم والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر في للمواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحا والقراء لكختم او قراءة سورة الانعام او الاخلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الكل يكره۔

یعنی موت کے دن اور تیسرے دن اور بعد ہفتہ کے موت کے دن دعوت لینا



اہل میت سے مکروہ ہے اور عرس وغیرہ میں قبر کی طرف کھانا لے جانا اور نیکیوں اور قاریوں کا جمع ہونا ختم قرآن کے واسطے یا سورۃ انعام یا اخلاص پڑھنے کے لیے اور قرآن پڑھنے کے عوض دعوت لینا مکروہ ہے۔ یہاں سے ظاہر ہے کہ اگر کوئی اللہ کے واسطے بغرض ثواب پہنچانے کھانے کے کھانا کھلائے اور پھر اللہ واسطے بعض کھانے والے اور بعض نہ کھانے والے اکٹھے ہو کر قرآن پڑھ کر ثواب بخش دیں اور اگر کھانے والے نہ آئیں تو ان سے کچھ حاضر و غائب مزاحمت بھی نہ ہو تو کھانا کھانا اہل میت کا مکروہ ہے۔ نہ لوگوں کا اکٹھے ہو کر قرآن پڑھنا۔

چنانچہ کبیری ہی میں عبارت مذکورہ کے آگے علامہ طبری تحریر فرماتے ہیں۔

ولا یخلو عن نظر لانه لا دلیل علی الکراهۃ الاحدیث جریر بن عبد اللہ المتقدم وانما یدل علی کراهۃ ذالک عند الموت فقط علی النقد عارضه مارواه الامام احمد بسند صحیح و ابو دائود عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازة فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی القبری صی للحافر یقول اوسع من قبل رجلیله و اوسع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعی امراته فجاء و جنی بالطعام فوضع یدہ و وضع القوم فاکلوا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلوک لقمۃ فی فیہ ثم قال انی اجد لحم شاة اخذت بغير اذن اهلها فسللت المرأة فقالت یا رسول اللہ انی ارسلت الی البقیع اشتري شاة فلم یجد فارسلت الی جاری قد اشتري شاة ان یرسل بثمانیہا فلم یجد فارسلت الی امراته فارسلت بها الی فقال صلی اللہ علیہ وسلم اطعمیہ الا ساری فهذا یدل علی اباحۃ صنع اهل المیت

### الطعام والدعوة الیہ۔

یعنی یہ جو عبارت مذکورہ سے پہلے ابن ہمام کا قول نقل کیا گیا ہے کہ یسکرہ اتخاذ الضیافۃ من اهل المیت لانه شرع فی السرور لا فی الخزن قالوا وہی بدعة مستقبحة لما روی عن جریر بن عبد اللہ۔

یہ قول نظر سے خالی نہیں ہے۔ اس واسطے کہ بجز حدیث جریر بن عبد اللہ کے اور کوئی دلیل کراہت کی نہیں اور وہ حدیث فقط موت کے دن کی دعوت کی کراہت پر دلالت کرتی ہے مگر اس کی بھی مخالف دوسری حدیث صحیح مسند امام احمد اور ابوداؤد میں مروی ہے۔ ایک انصاری فرماتے ہیں کہ ہم ایک جنازے میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گئے تھے۔ میں نے آپ کو دیکھا کہ قبر کھودنے والے کو فرماتے تھے کہ پاؤں کی طرف سے فراخ کرو۔ سر کی طرف سے فراخ کرو۔ جب آپ لوٹے تو اس میت کی بیوی کی طرف سے ایک بلانے والا آگیا۔ آپ مع قوم کے تشریف لے گئے تو کھانا سامنے رکھ دیا گیا۔ حضور نے جب کھانا شروع کیا تو آپ کے منہ میں اقمہ پھرنے لگا اور آپ کے ساتھی کھانے لگے پھر آپ نے فرمایا یہ بغیر اجازت مالک کے لی ہوئی بکری کا گوشت معلوم ہوتا ہے جب اس سے پوچھا گیا۔ اس نے عرض کیا کہ میں نے بقیع سے منگوائی وہاں نہ ملی۔ پھر میرے پڑوسی نے ایک بکری خریدی تھی اسے خریدنا چاہا تو وہ نہ ملا۔ پھر اس کی بیوی سے میں نے اس بکری کو

اروی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ۔ قال کنا نعد الاجتماع الی اهل المیت و صنعتهم الطعام من النباحۃ۔ یعنی سند صحیح سے امام احمد رحمہ اللہ اور ابن ماجہ رحمہ اللہ حضرت جریر بن عبد اللہ رحمہما اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ اہل میت کے یہاں جمع دینے کو اور ان کے جمع ہونے والوں کے لیے کھانا تیار کرنے کو ہم قسم نوہ سے سمجھتے تھے۔ ۱۲ منہ غفر اللہ لہ و لکاتبہ۔



طلب کیا۔ اس نے بھیج دی۔ آپ نے فرمایا کہ اب اس کھانے کو قیدیوں کو کھلا دو۔ یہ حدیث کھلی دلالت کرتی ہے اہل میت کی دعوت قبول کرنے اور کھانے تیار کرنے کے جواز پر۔

اور قبر پر اکٹھے ہو کر قرآن پڑھنے کی روایتیں تو ہم نقل کر ہی چکے ہیں کہ جن سے قبر سے دور لوگوں کا اکٹھا ہو کر قرآن کا پڑھنا بلا اختلاف صراحۃً جائز معلوم ہوتا ہے۔ اور علاوہ ان کے اور بہت روایتیں ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیریہ ہی میں ہے۔ وفی الخجندی امام یعتاد کل غداۃ معہ جماعة قراءۃ آیۃ الكرسی و آخر البقرة و نحوھا جہر الالباس بہ والافضل الاخفاء کذا فی القیۃ یعنی محمدی اور قیہ میں ہے کہ بعد نماز صبح جماعت کے ساتھ آیۃ الکرسی اور آخر سورہ بقرہ وغیرہ آواز سے پڑھنے کی اگر امام کو عادت ہو تو کچھ ڈر نہیں۔ مگر افضل یہ ہے کہ امام وغیرہ سب لوگ پوشیدہ پڑھیں۔ اور آیہ کریمہ اذا قرأ القرآن فاستمعوا له کی نسبت جمہور صحابہ فرماتے ہیں کہ نماز کی قرأت کے ساتھ مخصوص ہے۔ چنانچہ مفسرین ایسا ہی تحریر فرماتے ہیں۔ اور بعض روایت سے جو ثابت ہے کہ خطبہ کے بارہ میں نازل ہوئی تھی اس میں مفسرین معتبر کلام کرتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

تمام شد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله العلی الاعلی والصلوة والسلام علی حبیبہ جامع فضائل الانبی و علی آلہ وصحبہ البررة الاتقیاء اما بعد آثم وعاصی ابو محمد۔ محمد دیدار علی الرضوی احمی المجد دی۔

تمام مسلمانوں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ خاکسار تالیف رسالہ ہدایتہ الطريق سے فارغ ہوا ہی تھا کہ ادھر ایک رسالہ بظاہر مسلمانوں کو باہم اتفاق پیدا کرنے کا نشان اور حقیقت میں اختلاف تازہ پیدا کرنے کا سامان مسکی بہ "سہام المسلمین" نظر سے گزرا۔ خلاصہ سارے رسالہ کا یہ تھا کہ احمدی۔ اہل قرآن۔ حنفی۔ شافعی وغیرہ وغیرہ امتیازی نام رکھنے والے سراسر مخالف قرآن ہیں اس واسطے کہ قرآن میں تو اللہ تعالیٰ نے ہم مسلمانوں کا نام مسلمان ہی رکھا ہے۔ آیہ کریم ہو سمکم المسلمین اس امر کی ظاہر دلیل ہے کہ اور اس صورت میں غیر مذہب بلادقت مسلمان بھی ہو سکتے ہیں ورنہ بیچارے اسی فکر میں رہتے ہیں کہ محمدی مسلمانوں میں داخل ہوں یا خفیوں میں شافعیوں یا مالکیوں میں۔ ادھر یہ آواز حیرت افزا کان میں پہنچی کہ محمدی یہی کہتے ہیں کہ امام اعظم رحمہ اللہ کو کل سترہ حدیثیں پہنچی تھیں۔ چنانچہ ابن خلدون جیسا مورخ اس امر کو لکھ رہا ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوا کہ اگرچہ ان سب امور کے مفصل جواب رسالہ ہدایتہ الطريق

اور غضب یہ ہے کہ خود مصنف رسالہ مذکور کے طرز بیان سے ظاہر ہے کہ فی الواقع وہ بھی نئے امتیازی نام رکھنے والوں میں سے محمدی فرقہ سے ہے اس واسطے وقت بیان کرنے کے بعد فرقوں کے ساتھ جماعت مقلدین کی کہ جو سب حقیقت میں ایک ہیں اور بظاہر بموجب بیرونی تحقیق ہر ایک امام مجتہد کے حنفی۔ شافعی مالکی حنبلی کہے جاتے ہیں۔ محمدی فرقہ کا نام نہ لیا اس کا نام احمدی کر کے ذکر کر لیا۔ منہ غفرلہ ولوالدہ۔



میں گزر چکے ہیں اور معیار قرآن کے سچے پیروؤں کی بھی قرآن سے ہی بلا تاویل و تقلید کسی خاص مفسر کے خالص ترجمہ قرآن سے ہی بنادی گئی ہے مگر ایسے مفصل نقشے بھی بطور ضمیمہ رسالہ ہذا کے ساتھ اضافہ کرنے مناسب سمجھے گئے جن سے ہر خاص و عام کو معلوم ہو جائے کہ یہ چاروں امام خصوصاً امام اعظم رحمہ اللہ اتنے بڑے محدث تھے کہ جملہ محدثین انہی میں سے کسی ایک کے مقلد ہیں اور علم حدیث میں تو یہ سارے محدث انہیں کے شاگرد اور ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں اور یہ چاروں امام وہ ہیں کہ علم دین کے جامع ہونے کی نسبت جو جو پیشین گوئیاں رسول اللہ ﷺ نے فرمائی تھیں ان کے مصداق باحق علماء و دین حق آئین یہی بن سکتے ہیں اور ان سب میں سے امام اعظم رحمہ اللہ تو تابعی ہونے کی بزرگی کے ساتھ بھی ممتاز ہیں اور حدیث صحیح میں آیا ہے۔

عن عمران بن حصین قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثلاثهم ينجى قوم بعد هم يستمنون يحبون السمن يعطون الشهادة قبل ان يستلوا رواه الترمذی۔

یعنی ترمذی شریف میں ہے کہ حضرت عمران نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ زیادہ بہتر آدمی میرے زمانے کے ہیں پھر جو ان سے نزدیک ہوں گے پھر جو ان کے زمانہ سے نزدیک ہوں گے۔ پھر جو ان سے نزدیک ہوں گے تین بار۔ پھر مونا ہونے کو دوست رکھنے لگیں گے یعنی دین سے بے فکر ہو جائیں گے۔ گواہی طلب کیے جانے سے پہلے گواہی کو موجود ہوں گے۔ اور صاحب رسالہ ساکم المسلمین کی خدمت میں فقط اتنا عرض کر دیا جائے کہ جمہور مسلمانوں کے جن کا نام حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی بموجب وجوہ مذکورہ رسالہ ہدایۃ الطريق

ہے پیروی چھوڑنا ہی مسلمانوں میں سے اتفاق کھونے اور اختلاف ڈالنے کا پورا ذریعہ ہے چنانچہ جمہور مسلمانوں کی مخالفت ہی نے آپ کو یہ دن دکھایا کہ بے سوچے سمجھے مضمون کلام اللہ اور منشاء احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کہہ بیٹھے کہ سب مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنا نام فقط مسلمان رکھیں اور یہ نہ سمجھا کہ اپنا نام فقط مسلمان رکھنے کا ارشاد ان کو ہوتا ہے جن کو ایمان کی ہوا بھی نہ لگی تھی۔ چنانچہ آخر سورہ حجرات میں ہے۔ "قالت الاعراب لمن تو منوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم" یعنی اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایماندار بن گئے۔ اے ہمارے حبیب کہہ دو کہ تم ایمان نہیں لائے۔ ہاں یوں کہو کہ ہم مسلمان ہو گئے ورنہ تمہارے دل میں ہرگز ایمان داخل نہیں ہوا۔ فقط یہ ارشاد اس واسطے ہوا ہے کہ مسلمان شریعت کی ظاہر طور سے پیروی کرنے والے کو کہتے ہیں۔ اب اگر وہ دل سے پیرو شریعت کا ہے اور تمام شریعت کو یقیناً حق بھی جانتا ہے مومن مسلمان ہے۔ اور اگر ظاہر داری سے پیروی کرتا ہے اور دل میں یقین نہیں رکھتا وہ فقط مسلمان ہے۔ اور اب ان آئندہ نقوشوں سے آپ کو خوب معلوم ہو جائے گا کہ مومن مسلمان جتنے گزرے اور ہیں وہ ہمیشہ سے بڑی جماعت

الچنانچہ دیکھ لو کہ اہل مذہب نے بھی بغرض ایک کر دکھانے ان ستر اور چند فرقوں کے کہ جن کا ایک ہونا بموجب پیشین گوئی رسول اللہ ﷺ محال تھا۔ اس قسم کا خیال محال کیا تھا آخر کار اس کا بھی نتیجہ ہوا کہ ایک گروہ مشترک اور بن گیا۔ اور سمجھدار عالم مثل مولانا احمد حسن صاحب کانپوری مرحوم وغیرہ اس کے نتیجے پر نظر ڈال کر اس سے جدا ہو گئے جب یہ ہے کہ بموجب احادیث صحیحہ تشریف لائے حضرت امام مہدی علیہ السلام کے جن بہتر فرقوں کا ہونا اور جن واقعات کا وقوع ضروری ہے ان کے ایک ہو جانے کا خیال رسول اللہ ﷺ کی پیشین گوئیوں کا منانا ہے۔ منہ غفرلہ ولوالدہینما۔



اہل اسلام سے پیرو رہے ہیں۔ اور غیر مجتہد کے واسطے خواہ مفسر ہو یا محدث انہی چار اماموں سے کسی ایک امام کی پیروی کو ذریعہ خدا و رسول کی پیروی کا سمجھتے چلے آئے ہیں۔ چنانچہ بڑے بڑے اولیا کبار اور محدثوں کا مقلد ہونا وغیرہ سب امور ان نقشبندیوں سے ظاہر ہیں۔ نمونہ نام ان اولیاء اللہ کا جو مقلد حضرت امام اعظم رحمہ اللہ گزرے ہیں۔ (ملاحظہ ہوں نقشہ جات صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳ پر)

نسب نامہ امام اعظم حضرت امام ہمام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ  
(منقول از جوہر مضیہ فی طبقات الحنفیہ)

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان رحمہ اللہ۔ بن ثابت بن کاوس بن ہرمز بن مرزبان،  
بن بہرام بن مہرک، بن ماجشر بن حبیب بن آدم بن ہرواس، بن بہرام بن  
ہیرک بن اردریار بن آرزخور بن فیروز بن سیندوش بن رقبان بن کتیسکر بن کردوبو  
بن سیردار بن وادین بن سیدوش بن یزدین بنخت فور بن شادان بن ہرمزدیار بن  
خانستان بن دینار بن کیار بن دین بن سیدوش بن کردوبو بن ملک ساسان بن  
ملک تابک بن ملک مہرس بن ملک ساسان بن تہمتن بن ملک اسفندیار بن ملک  
گشتاسب بن ملک لہراسب بن ملک کتمش بن ملک کی یاسین بن ملک کیا بو بن  
ملک کیقباد بن ملک دادا بن ملک برہما بن ملک مرہبان سوہ بن ملک منوچہر (جن کا  
لقب فارس تھا) بن یہودا بن یعقوب علیہ السلام بن اسحاق علیہ السلام بن ابراہیم  
علیہ السلام بن آزل بن یا حور بن سروع بن راغو بن فالخ بن عابر یعنی ہود بن  
شالغ بن از فخشند بن سام بن نوح علیہ السلام بن لامک بن  
متوشلغ بن اخنوخ بن برد بن مہلائیل بن فیسنان بن شیث علیہ  
السلام بن آدم علیہ السلام۔ (حضرت امام کی ولادت ۸۰ھ و وفات ۱۵۰ھ)  
تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ آپ کے پوتے اسماعیل فرماتے تھے کہ میں بیٹا  
حماد کا ہوں جو امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے بیٹے تھے اور ۸۰ء میں  
میرے دادا ابو حنیفہ پیدا ہوئے۔ ان کے والد ماجد ثابت ان کو حضرت امیر  
المومنین علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لے گئے حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے ان کو  
اور ان کی اولاد کو برکت کی دعا دی۔ ہم امید کرتے ہیں کہ ہمارے حق میں اللہ نے  
حضرت کی دعا قبول کر لی۔ اور ہم اولاد فارس سے ہیں یعنی ملک منوچہر کی نسل سے



اس واسطے کہ منوچہر کی نسل کے لوگ اولاد فارس کہلائے جاتے ہیں اس واسطے حافظ حدیث مفتی حجاز علامہ ابن حجر کی شافعی خیرات الحسان اور علامہ شامی رد المحتار میں تحریر فرماتے ہیں کہ مسلم اور بخاری میں ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ قال قال رسول اللہ ﷺ لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس وقال من ابناء فارس حتى يتناولوه اور طبرانی اور شیرازی میں قیس بن ساعدہ اور عبد اللہ بن مسعود اس طرح نقل فرماتے ہیں۔ لو كان العلم عند الثريا لتناولوه رجال من ابناء فارس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دین اور علم ثریا کے ستارے کے بھی پاس ہوگا تو عرب حاصل نہ کر سکیں گے مگر ایک آدمی فارس یا اولاد فارس سے وہاں سے بھی حاصل کر لے گا۔ اس کے مصداق امام ابو حنیفہ ہیں اس واسطے کہ ایسا عالم دین اولاد فارس میں اور کوئی نہیں گزرا۔ اس پر علماء متفق ہیں اور اس پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ حدیث لاتسبوا قریشا فان علامہا بملأ الارض علماء کے مصداق امام شافعی ہیں اور حدیث یوشک ان يضرب الناس اكباد الابل فلا يجدون اعلم من عالم المدينة کے مصداق امام مالک رحمہ اللہ ہیں۔ درمختار میں ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنے زمانے میں بیس صحابہ کو پایا اور سات یا آٹھ صحابہ سے حدیثیں بھی روایت کرتے ہیں۔ یہی مضمون جواہر العقائد اور ضیاء اور مدیۃ المفتی میں ہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بلکہ چار صحابہ سے امام کا حدیثیں روایت کرنا ابن خلکان بھی لکھتے ہیں اور حافظ عراقی فرماتے ہیں کہ ابن صلاح اور امام نووی فرماتے ہیں کہ ظاہر اور قریب قبول یہ بات ہے کہ تابعی وہی ہے جس نے صحابی سے ملاقات کی خواہ صحبت میں رہے یا نہ رہے اور حدیث سنی یا نہ سنی۔

اسماء اساتذہ امام اعظم جو صحابہ میں سے ہیں: حضرت انس بن

مالک رضی اللہ عنہ۔ عبد اللہ بن ابی اونی کوئی۔ سہل بن سعد مدنی۔ ابو الطفیل۔ عامر مکی۔ عبد اللہ انیس۔ عبد اللہ بن حارث زبیدی۔ جابر بن عبد اللہ۔ عائشہ بنت جحزہ۔ اور جلیل القدر تابعی چار چار ہزار آپ کے استاد ہیں۔ سب سے بڑے عطاء بن ابی رباح ہیں۔

اسماء گرامی بعض مفسرین حنفیہ:

صاحب تفسیر مدارک۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب تفسیر مظہری جو ۷ جلد میں ہے۔ مولانا شاہ عبد العزیز۔ حضرت یعقوب چرخ، علامہ ابو سعود جنکلی تفسیر حاشیہ تفسیر کبیر پر آٹھ جلد میں ہے۔ ملا حسین کاشفی صاحب تفسیر حسینی و تفسیر جواہر۔ (رضوان اللہ علیہم اجمعین)

اسماء گرامی ان اولیاء اللہ کے جو حنفی گزرے ہیں: ابراہیم بن ادہم۔ شفیق بلخی۔ معروف کرخی۔ ابو یزید بسطامی۔ ابو الحسن خرقانی۔ خواجہ معین الدین چشتی۔ داؤد طائی۔ فضیل بن عیاض۔ ابو بکر وراق۔ بہاؤ الدین نقشبند۔ محمد رالف ثانی، خواجہ محمد معصوم۔ مرزا مظہر جانجنا۔ خواجہ نظام الدین، خواجہ قطب الدین۔ خواجہ جمال الدین ہانسوی، خواجہ فرید شکر گنج، خواجہ عبید اللہ احرار۔ خواجہ علی رامتی، حضرت یعقوب چرخ وغیرہم رضوان اللہ علیہم۔

اسماء گرامی بعض مفسرین شافعیہ:

امام فخر الدین رازی صاحب تفسیر کبیر جو ۷ جلد میں ہے۔ مخدوم علی مہارگی صاحب تفسیر رحمانی ۲ جلد میں۔ علامہ بغوی صاحب تفسیر معالم۔ علامہ قاضی بیضاوی صاحب تفسیر بیضاوی۔ علامہ جلال الدین سیوطی صاحب تفسیر جلالین ۲ جلد۔ امام غزالی صاحب تفسیر یاقوت التاویل۔

اسماء گرامی اولیاء جو شافعی گزرے ہیں:



امام محمد غزالی۔ امام احمد غزالی۔ مصلح الدین سعدی شیرازی۔ حضرت شیخ عبد القادر محی الدین گیلانی۔ حضرت سید احمد رفاعی۔ ابوالحسن شاذلی۔ محی الدین ابن عربی۔ ابراہیم خواص۔ حاجی علی وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

اشعۃ المعانی میں مولانا عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ قرن اول یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا زمانہ ۱۱۰ ہجری تک گنا جاتا ہے۔ اور دوسرا قرن یعنی تابعین کا زمانہ ۷۰ھ تک اور تیسرا قرن یعنی تبع تابعین کا زمانہ ۲۶۰ ہجری تک اب نقشہ مندرجہ ذیل کے سنوں سے ہر ایک محدث اور امام کا تابعی یا تبع تابعی ہونا معلوم ہو سکتا ہے۔

نہایہ ابن اثیر اور طبری میں ہے کہ حدیث خیر القرون قرن میں قرن زمانے کو کہتے ہیں جس کی مدت باعتبار عمر متوسط کے چالیس برس ہیں یا اسی برس یا سو برس۔ اور خیر بمعنی افضل التفصیل ہے۔ اب رہا یہ امر کہ امام اعظم رحمہ اللہ جب اتنے بڑے محدث تھے کہ یہ تمام محدث اور امام علاوہ نقابت کے عالم حدیث میں بھی انہیں کے شاگردوں کے شاگرد ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے کہ ان سے مثل بخاری اور مسلم کوئی بھی کتاب حدیث کی منقول نہیں پائی جاتی اور یہ محدث اپنی کسی کتاب میں ایک دو حدیث بھی امام سے روایت نہیں کرتے۔ اور ابن خلدون نے امام کی نسبت ایسا کیوں لکھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن حجر عسقلانی ہدی الساری مقدمہ صحیح بخاری میں تحریر کرتے ہیں کہ مجملہ وجوہات مذکورہ کتب معتبرہ ایک وجہ یہ ہے کہ قرن اول اور شروع قرن تابعیوں میں اکثر اہل اسلام لکھنا کم جانتے تھے اور حافظہ قوی رکھتے تھے۔ اور وہ جو مسلم شریف میں ہے کہ بخوف مختلط ہو جانے

قرآن کے ساتھ احادیث کے رسول اللہ ﷺ نے حدیثوں کے لکھنے سے منع فرما دیا تھا اس سے نہیں کا کسی قدر لوگوں کے دلوں میں اثر باقی تھا۔ لہذا نہ کسی صحابی نے کوئی کتاب حدیث پورے طور سے مرتب کی نہ کسی امام نے ان چاروں اماموں میں سے۔ اور یہ جو مسندیں مشہور ہیں جیسے مسند امام ابو حنیفہ مسند امام شافعی۔ بستان المحدثین میں ہے کہ یہ بعینہ وہی ہی مسندیں ہیں جیسے مسندیں صحابہ کرام کی۔ مسند امام احمد بن حنبل وغیرہ ہیں پچھلے لوگوں کو جس قدر حدیثیں حضرت ابو بکر سے پہنچیں ان کو ایک جگہ جمع کر کے جس طرح انھوں نے ان کا مسند ابو بکر رضی اللہ عنہ مسند عمر رضی اللہ عنہ نام رکھ دیا اسی طرح ان اماموں کے شاگردان شاگرد اور شاگردوں نے ان کی حدیثوں کو جس قدر ان کو ملیں ایک جگہ جمع کر کے مسند امام ابو حنیفہ مسند امام شافعی نام رکھ دیا چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی حدیثوں کو جنھوں نے مرتب کیا ہے وہ پندرہ امام مقرب ہیں لہذا ان کی مسندیں بھی پندرہ ہی مشہور ہیں اور آج تک منقول چلی آتی ہیں۔ اور مسند امام شافعی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد رفیع ابن سلمان کی مرتب کی ہوئی ہے اور امام مالک رحمہ اللہ نے بغرض منتخب کرنے اور ترتیب دینے کے اول دس ہزار حدیثوں کو جمع کیا تھا پھر ان سے منتخب کرتے رہے اور شاگرد بن سن کر علیحدہ جمع کرتے رہے لہذا موطا کے مختلف نسخے

الواضح ہو کہ جو لوگ فن فصاحت و بلاغت سے پوری واقفیت رکھتے تھے ان سے تو یہ خوف قلمنا محال تھا مگر چونکہ اطراف سے غمی بدوی آتے جاتے رہتے تھے غالباً ان کے واسطے یہ انتظام کیا گیا تھا کہ کبھی وہ حدیث اور قرآن دونوں کو لکھ لے جائیں اور سب کو قرآن سمجھ لیں۔ اور یہ امر موجب اختلاف ہو جائے۔ منہ غفر اللہ لہ و لکاتبہ ولو المدبہما۔



پھیل گئے اور آپ سب کو ایک جامع نہ کر سکے اور وہ موطا اسی شاگرد کے نام سے نامزد ہو گئی چنانچہ سولہ نسخے موطا کے مشہور ہیں اور ہر موطا میں حدیثیں باہم کم اور زیادہ بھی پائی جاتی ہیں۔ گو زیادہ اختلاف نہیں ہے مجملہ ان کے ایک موطا امام محمد رحمہ اللہ بھی ہے کہ جس میں بعض بعض حدیثیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہیں البتہ نسخہ یحییٰ بن یحییٰ اندلسی امام مالک رحمہ اللہ کے نام سے مشہور ہے۔ اور امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی مسند کو اگرچہ خود جمع کیا تھا مگر بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے اور ابو بکر قطعی آپ کے شاگرد نے جس قدر حدیثیں آپ سے علاوہ مسند مذکور کے سنی تھیں ان کو بھی اس میں داخل کر دیا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح حدیثوں سے چونکہ ثابت ہے کہ فقہیہ کا مرتبہ فقط زیادہ حدیثوں کی روایت کرنے والوں سے

اچانچہ مسند امام شافعی مدخل بیہقی مسند امام احمد سنن ترمذی اور ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی میں ہے حضرت عبداللہ بن مسعود اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ نصر اللہ عبد اسحق قتاتی فقط و دعا با واداء فرب حامل فقیہ فقیہ و رب حامل فتاویٰ من ہوا فقیہ یعنی ترونا زہ رکھے اللہ اس بندہ کو جس نے میری بات کو سن کر یاد رکھا اور دوسروں کو پہنچا دیا اس واسطے کہ فقہ کے اٹھانے والے بہت سے ایسے ہیں کہ خود فقیہ یعنی سمجھدار اور مجتہد نہیں ہوتے۔ اور بہت سے ایسے ہیں کہ وہ فقہ کی بات یعنی سمجھ کی بات اس شخص تک پہنچا دیتے ہیں جو اس سے زیادہ سمجھدار ہو۔ بہر حال رسول اللہ ﷺ کے نزدیک فضیلت فقہیہ کو ہے چنانچہ دوسری حدیث مردیہ مشکوٰۃ میں ہے کہ جو امام زمانہ جہالت میں بہتر سمجھے جاتے تھے بعد اسلام لانے کے بھی بہتر ہی سمجھے جائیں گے جس وقت کہ وہ فقیہ ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ فقہ بہت سے کم قوم شریفوں پر فضیلت حاصل کر لیتا ہے۔ اسی واسطے جہور متقدمین فرماتے ہیں کہ زیادہ حدیث روایت کرنے سے فقہ بہت حاصل کرنا بہتر ہے۔ خیرات الحسان میں ہے۔ الذی علیہ فقہاء جماعۃ المسلمین و علمائہم

زیادہ ہے امام اعظم رحمہ اللہ فقہ کی طرف یعنی قرآن سے حدیثوں سے ان مسکوں کے نکالنے کی طرف جن تک ہر ایک فقیہ بھی نہ پہنچ سکے زیادہ مشغول رہے ورنہ آپ کے چار ہزار تو فقط تابعی علم حدیث کے استاد ہیں چنانچہ خیرات الحسان میں ہے۔ ۲۔ انہ اخذ عن اربعة آلاف شیخ من الائمة التابعین وغیرہم و من

بقیہ۔ ذم الاکثار من الحدیث بدون تفقہ و تدبیر وقال ابن شبرمہ اقل الروایۃ تفقہ یعنی زیادہ حدیثیں نہ بیان کرتا کہ تو فقیہ بن جائے۔ یعنی فقیہ کا کام زیادہ حدیثیں روایت کرنا نہیں ہے لہذا جماعت مسلمانوں کے عالم اور فقیہ بغیر فقہت کے زیادہ حدیث روایت کرنے کو اچھا نہیں جانتے۔ فقیہ تو بہت ذکر حدیث بیان کرتا ہے جیسا کہ منہجہ آئندہ سے ظاہر ہے۔ اور امام ترمذی رحمہ اللہ سنن ترمذی کے صفحہ ۱۲۶ میں حدیث ام عطیہ کے متعلق مختلف قول امام شافعی امام مالک رحمہما اللہ کے نقل کر کے فرماتے ہیں۔ کذا لک قال الفقہاء و ہم اعلم بمعانی الحدیث یعنی فقہاء اس حدیث کے متعلق ایسا ہی فرماتے ہیں اور حدیث کے معنوں کو دبی خوب جانتے ہیں۔ اور حضرت عائشہ کا قصہ جو آپ کی کمال فقہت اور حدیث دانی پر دال ہے۔ رسالہ ہدایہ الطریق میں گزر چکا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ فقیہ تو آپ اتنے بڑے تھے کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں۔ الناس عیال علی فقہ ابی حنیفہ یعنی باعتبار فقہت امام اعظم رحمہ اللہ کے سب بال بچے ہیں۔ ۱۲۔ غفرلہ۔

۲۔ یعنی تابعیوں میں سے جو امام گئے جاتے تھے ایسے چار ہزار تابعیوں سے امام اعظم رحمہ اللہ نے علم حدیث حاصل کیا تھا اسی واسطے امام زہبی نے آپ کو حفاظ حدیث کے طبقہ میں گنا ہے اور جس کسی نے لکھا ہے کہ آپ کو فن حدیث میں کم دخل تھا اس کا باعث حسد ہے یا اس کی تحقیقات کی سستی ہے ورنہ اتنے بے شمار مسکوں کا ایسے طریق پر قرآن حدیث سے نکالنا کیونکر ہو سکتا ہے اور پھر سب سے پہلے اس خوبی کے ساتھ مگر چونکہ آپ اس طرف مشغول رہے ظاہر میں آپ سے حدیث مشہور نہ ہوئی۔ جس طرح بوجہ مشغولی کے مصلحت مسلمانوں میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے زیادہ حدیث مشہور نہ ہوئی بخلاف ادنی مرتبہ کے صحابہ کے ان سے بہتر حدیثیں منقول ہیں ایسے ہی جس قدر حدیثیں پہچانوں سے منقول ہیں امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ سے منقول نہیں۔ ۱۲۔ منہ



ثم ذكره الذهبي وغيره في طبقات الحفاظ من المحدثين ومن زعم  
قلبه اعتنا به بالحديث فهو اما لثبته او حده اذليف بتاتى لمن هو  
كذلك استنبط مثل ما استنبطه من المسائل التي لا تحصى كثرة مع  
انه اول من استنبط من الادلة على الوجه المخصوص المعروف في  
كتب اصحابه رحمهم الله ولاجل اشتغاله بهذا لا هم لم يظهر حديثه  
في الخارج كما ان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما لما اشتغلا بمصالح  
المسلمين العامة لم يظهر عنهما من رواية الاحاديث مثل ما ظهر عن  
دونهما حتى صفار الصحابة وكذلك مالك والشافعي لم يظهر  
عنهما مثل ما ظهر عن تفرغ للرواية كابي زرعة وابن معين رحمهما  
الله لا شغلا لهما بذلك الاستنباط - اور تیسری وجہ یہ ہے کہ احادیث صحیحہ  
سے چونکہ ثابت ہے کہ آدمی اگر جھوٹا بننا چاہے جو کچھ سنے اس کو روایت کرنا شروع  
کر دے اسی واسطے فقہاء صحابہ زیادہ حدیث بیان کرنے سے ڈرتے تھے - اور  
دوسری صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ میں کلمات جامع عطا کیا گیا ہوں یعنی اللہ نے  
مجھ کو اس بزرگی کے ساتھ مخصوص کیا ہے - کہ میرا کلام مختصر ہوتا ہے اور بہت سے  
معانی اور مطالب اس میں جمع ہوتے ہیں اسباب حاصل ہونے قوت کاملہ حفظ کے  
امام اعظم رحمہ اللہ جب تک یقینی طور سے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت  
نہ ہو جائے اور یہ بات پایہ ثبوت کو نہ پہنچ جائے کہ یہ وہی الفاظ ہیں جو زبان معجز  
بیان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نکلے تھے کسی حدیث کو فقط معانی حدیث کے یاد  
رہنے کے بھروسہ پر نہ خود روایت کرنا جائز سمجھتے تھے نہ جب تک اس طریق پر یاد نہ

ہو دوسرے کو اجازت اپنی سے روایت کرنے کی دیتے تھے بخلاف دوسرے  
مجتہدوں اور محدثوں کے کہ وہ بالمتنی روایت جائز رکھتے ہیں - یہی وجہ ہے کہ  
باوجود امام کے شاگردوں کے شاگرد ہونے کے جو محدث اپنے میں امام کی شرط  
کے موافق قوت حافظہ نہیں پاتے امام سے روایت نہیں کرتے ورنہ امام محمد اور امام  
ابی یوسف رحمہما اللہ جس قدر حدیثوں کو بموجب شرط امام پاتے ہیں موطا اور آثار  
وغیرہ میں روایت کرتے ہی ہیں - پھر اتنے معتبر لوگوں کے مقابلے میں ابن  
خلدون کا قول سوائے دشمن امام دین کے کس عاقل کے نزدیک معتبر ہو سکتا ہے -  
علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ "الضوء السامع فی اعیان القرن التاسع"  
میں ابن خلدون کے حال میں تحریر فرماتے ہیں ولم یکن ماسرا بالعلوم  
الشریعیہ یعنی ابن خلدون شریعت کے علموں میں مہارت نہیں رکھتا تھا -

اندریں صورت قرآن اور حدیث کی پیروی کے مذہبوں سے اس باب میں  
ابن خلدون جیسے کی پیروی کرنا اور امام جیسے مجتہد محدث کی تقلید کو بدعت کہنا بجز  
انقصان ایمان اور کیا کہا جائے - حالانکہ تاریخ ابن خلدون کو جو فقط مصر میں چھپی  
ہے میں نے جس زمانہ میں اس کا فارسی ترجمہ کیا تھا دیکھا ہے ایسی غلط چھپی ہے کہ  
سیکھروں جگہ ایک ایک سطر رہ گئی ہے اور اس کی سفیدی چھوڑ دی گئی ہے اور عبارت  
اس کی بہت مختصر ہے اکثر جگہ مصنف نے ضمیروں ہی سے کام لیا ہے لہذا ترجمہ  
بہت جگہ اگلے پچھلے مضمون کو ملا کر اٹکل ہی سے کیا جاتا تھا - اندریں صورت کیا  
عجب ہے کہ مقصود ابن خلدون یہ ہو کہ صحابہ کرام سے امام فقط سترہ حدیثیں روایت  
کرتے ہیں اور غلطی مطبع سے لفظ صحابہ رہ گیا ہو - چنانچہ یہ مضمون اور بھی بہت سے  
علماء معتبر سے منقول ہے - درمختار میں ہے کہ علامہ شمس الدین محمد ابونصر بن عرب



شاہ اپنی کتاب جواہر العقائد میں تحریر فرماتے ہیں۔ ثمانية من الصحابة ممن روى عنهم الامام اعظم رحمه الله يعني جن سے امام اعظم رحمہ اللہ نے حدیثیں روایت کی ہیں وہ آٹھ صحابہ ہیں۔ حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفی، حضرت ابو الطفیل عامر، حضرت ابن انیس، حضرت واثلہ ابن اسقع، حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزر، حضرت عائشہ بنت عمر، اور شامی میں ہے کہ بہت طریقوں سے ثابت ہے کہ حضرت انس سے آپ تین حدیثیں روایت فرماتے تھے۔ اور اس میں بعض محدثوں کا کلام نقل فرماتے ہیں کہ علامہ تاش کبریٰ نے آپ کی حدیثیں سننے کی نسبت صحابہ کرام سے بہت سی روایتیں نقل کی ہیں اور محدثوں کا قاعدہ مسلم ہے کہ ثبوت کی روایت نفی کی روایت پر مقدم رکھتے ہیں اور دو حدیثیں حضرت واثلہ ابن اسقع سے پھر بعد شرح اور وسط حالات آٹھوں صحابہ کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں کہ چار صحابہ کرام اور ہیں کہ ان سے بھی آپ کا حدیث روایت کرنا منقول ہے کہل بن سعد، سائب بن یزید، عبد اللہ بن بسر، محمود بن الرزیق، اور چار صحابہ سے آپ کی ملاقات کرنی اور ان سے حدیثیں روایت کرنے کو تو اپنی تاریخ میں علامہ ابن خلکان رحمہ اللہ بھی نقل کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔

واذرك ابو حنيفة اربعة من الصحابة واخذ عنهم واصحابه يقولون انه بقى جماعة من الصحابة ولم يثبت ذلك عند اهل النقل و ذكر الخطيب في تاريخه انه راي انس بن مالك واخذ الفقه عن حماد بن سليمان وسمع عطاء بن ابي رباح

یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے چار صحابہ کو پایا اور ان سے حدیثیں بھی حاصل کیں اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت سے انھوں نے

ملاقات کی ہے۔ مگر یہ بات اہل نقل کے نزدیک ثبوت کو نہیں پہنچی۔ اور خطیب اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں کہ امام نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا اور فقہ حضرت حماد سے حاصل کی۔ اور عطاء بن ابی رباح سے حدیثیں سنیں۔ اس کے بعد علم حدیث میں آپ کے استادوں اور شاگردوں کے بہت نام لکھے ہیں۔ بہر حال صحابہ کرام کو دیکھنے میں آپ کی نسبت کسی کو کلام نہیں۔ لہذا باتفاق جمہور آپ کا تابعی خیر القرون سے ہونا ثابت چنانچہ مولوی نذیر حسین صاحب نے معیار الحق میں جو کچھ لکھا ہے اس سے بھی آپ کا تابعی ہونا ظاہر۔ ہاں یہ جو لکھا ہے کہ آپ کے اصحاب کہتے ہیں کہ صحابہ سے بھی آپ نے حدیثیں سنیں۔ مگر یہ امر اہل نقل کے نزدیک ثابت نہیں۔ محدثین سے آپ کے اصحاب کے مقابلہ میں اصحاب نقل کے نزدیک ثابت نہ ہونے کو حجت پکڑنا بہت بعید معلوم ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ محدثین کا تو یہ قول ہے کہ گھروالوں کے مقابلے میں باہر والوں کا زیادہ اعتبار نہیں ہوتا۔ گھروالے گھر کی بات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔ پھر اصحاب امام جو امام کے گھروالے ہیں ان کے مقابلے میں اہل نقل کے نزدیک ثبوت نہ ہو تو کیا حرج ہے۔ چنانچہ ابوداؤد شروع صفحہ ۲۰۲ جلد اول سنن ابوداؤد مطبوعہ مطبع محمدی میں حدیث عبد اللہ بن یزید بن رکانہ کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ ابن جریج جو ابن عباس سے رکانہ کے تین طلاقی دینے کی روایت نقل کرتے ہیں۔ اور عبد اللہ رکانہ کے پوتے ایک طلاق کی روایت عبد اللہ کی روایت بہ نسبت ابن جریج کی روایت کے زیادہ صحیح ہے۔ اس واسطے کہ عبد اللہ حضرت رکانہ کے گھر کے آدمی ہیں۔ اور گھروالے گھر کی بات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔ فقط

والله اعلم وعلمه احکم

تمام شد



## تمتہ سوال و جواب محمدی و مقلد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمدی: مولانا ہماری جماعت کے ایک مولوی صاحب اگرچہ خفیوں کو اپنے پھندے میں پھنسانے کی غرض سے وہ خفی بنے ہوئے ہیں۔ مگر فی الواقع ہیں اسی جماعت کے جس سے مجھ کو نجات حاصل ہوئی ہے۔ وہ کہتے تھے کہ خفیوں کے بلکہ تمام مقلدوں کے نزدیک عورتوں کو منہ کھول کر سرمہ لگا کر اسی طرح ہاتھوں میں انگلیں۔ پینچی۔ انگوٹھی۔ چھلے پہن کر ہاتھ پاؤں میں مہندی لگا کر پاؤں میں زیور پہن کر اگر تمام بدن کپڑوں سے چھپا ہو اور فقط منہ ہاتھ پاؤں بنے سب کھلے ہوئے ہوں۔ اجنبی مردوں کے سامنے آنا اور ان کو اپنا حسن و جمال دکھانا اور مردوں کو ان کا تاکنا جائز ہے۔ حالانکہ حدیث صحیح میں آیا ہے۔ لعن اللہ المائلات والممیلات اللہ کی لعنت ہو ان عورتوں پر جو غیروں کی طرف خود میل کریں اور غیروں کو اپنی طرف مائل کریں۔ اس حدیث کو سن کر اس خفی نما وہابی نے بحر الرائق میں یہ مسئلہ مع سند حدیث کے جواب دیا وہ میں ہے دکھا دیا۔ ص ۱۶۳ "فصل فی النظر واللمس" بحر الرائق میں یہ موجود ہے جو درج ذیل ہے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

ومسائل النظر علی اربعة اقسام نظر الرجل الی المرأة ونظر المرأة الی الرجل ونظر الرجل الی الرجل والمرأة الی المرأة والقسم الاول علی اربعة اقسام نظر الرجل الی الاجنبیة ونظره الی زوجته و امته ونظره الی ذوات محارمه ونظره الی امته الغیر والدلیل علی جواز النظر ماروی ان اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما

دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہا ثیاب رفاق فاعرض عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال یا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم یصلح ان یری منها الا هذا وهذا و اشار الی وجهہ و کفہ۔

ترجمہ: مسئلہ نظر کے چار قسم پر ہیں۔ نظر کرنا مرد کا عورت کی طرف اور عورت کا مرد کی طرف اور مرد کا مرد کو اور عورت کا عورت کو پھر نظر کرنا مرد کا عورت کو چار قسم پر ہے۔ اجنبی عورت کو دیکھنا۔ یا اپنی بیوی کو دیکھنا۔ یا اپنی لونڈی کو دیکھنا۔ یا ماں بہن وغیرہ باحرمات کو دیکھنا۔ یا غیر کی لونڈی کو دیکھنا اور ان سب کے منہ ہاتھ دیکھنے کے جواز میں۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ حضرات اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا باریک کپڑے پہنے ہوئے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ آپ نے ان سے منہ پھیر لیا اور فرمایا اے اسماء جب عورت بالغ ہو جائے سوائے منہ اور ہاتھ کے اس کا کوئی عضو اس طرح نہ رہنا چاہیے کہ کوئی اجنبی اس کو دیکھ سکے۔

مگر میں نے جب اس حدیث کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث ابو داؤد میں ہے۔ مگر اس کی شرح عون المعبود مولفہ مولوی ابو الطیب شمس الحق میں (جو محمدیوں کے بڑے جید عالم ہیں اور بڑے بڑے غیر مقلدوں کے معتبر عالموں کی اس پر تقریریں ہیں) اس حدیث کو ضعیف اور غیر معتبر لکھا ہے عون المعبود میں ہے کہ علامہ منذری فرماتے ہیں اس حدیث کی سند میں سعید بن بشیر ہے جس کی نسبت بہت سے نفاذ حدیث کلام کرتے ہیں اور بہت کچھ چہ میگوئیاں منقول ہیں۔ اور حافظ ابو بکر احمد جر جانی اس حدیث کو نقل فرما کر لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو قتادہ سے سوائے سعید بن بشیر کے کسی نے نہیں نقل کیا۔ اور قتادہ کبھی روایت کرتے ہیں



خالد بن دریک سے کبھی یعقوب بن دریک سے اور کبھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کبھی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے۔ لہذا مضطرب بھی ہے اس سے تو خفیوں کی حدیث دانی پر بڑا اعتراض وارد ہوتا ہے۔

مقلد: مولانا اب محمدی غیر مقلدوں سے نکل کر آپ کن علماء سوء بے مرشدوں و بے استادوں سے جا ملے جو خفی بن کر بھولے بھالے خفیوں کو وہابی بنانے کی مدتوں سے کوشش کر رہے ہیں اور یومنون ببعض و یکفرون ببعض کے مصداق بن رہے ہیں اگر بحرا لرائق کو آپ خود دیکھ لیتے تو کبھی ایسے مغالطہ میں نہ پڑتے۔ بحرا لرائق تو ”اجارہ فاسدہ“ تک ہی چھپی ہے۔ البتہ تتر بحرا لرائق میں ہے جس کے مصنف علامہ محمد حسین طواطی ہیں جن کا حال معلوم نہیں۔ سوائے بحرا لرائق علامہ زین الدین۔ ابن نجیم اس کے مصنف ہیں کہ اس حدیث ضعیف کے ساتھ انھوں نے استدلال کیا ہے جس کو دیکھ کر فقہائے خفیہ کی حدیث دانی پر اعتراض ہو سکے۔

اس عبارت کے آگے اس طرح لکھتے ہیں:

ولا ينظر من اشتبهى الى وجهها الا الحاكم والشاهد وينظر الطبيب الى موضع مرضها والاصل انه لا يجوز ان ينظر الى وجه الاجنبية بشهوة الا لضرورة اذا تبين بالشهوة او شك فيها وفي نظر من ذكرنا مع الشهوة ضرورة فيجوز وكذا نظر الحاقنة والحاقن فيجوز وكذا نظر الخائن اذا اراد ان يد او ي مع الختان ويجب على القاضي والشاهد ان يقصدوا الشهادة والحكم لا قضاء الشهوة تحرز عن القبح بقدر الامكان هذا وقت الاداء واما وقت التحمل فلا يجوز ان ينظر اليها مع الشهوة لانه يوجد غيره ممن لا يشتبهى فلا

حاجة اليه قال في الغيابة واختلف المشايخ فيهما اذ ادعى الى التحمل وهو يعلم انه اذا نظر اليها يشتبهى فممنهم من جوز ذالك بشرط ان يقصد تحمّل الشهادة لا قضاء الشهوة والاصح انه لا يجوز له ذالك قال بعض شراح الهداية وقد ظهر بهذا اباحة النظر الى العورة الغليظة عند الزملا لا قامة الشهادة علم اقول كذا وما في تفسير سراج المنير والجلالين عن جواز اباحة النظر في وجه الى الخاتم وخصاب اليد والكحل والوجه واليدين بين فيه الحرمة في الوجه الثابت ورجحه ثبت بهذا كون وجه الاباحة مرجوحا و ضعيفا وقال الشامي رحمه الله في رسم المفتي والفتوى على قول المرجوح جهل وخرق للاجماع۔

ترجمہ: اور نہ دیکھے اجنبیہ کے منہ کو وہ شخص جو بلا ضرورت منہ دیکھنے کا خواہشمند ہو مگر حاکم بضرورت حکم اور گواہ بضرورت شہادت اور طبیب بغرض علاج فقط مرض کی جگہ کو دیکھ سکتا ہے اصل یہ ہے کہ اجنبی عورت کا منہ بلا ضرورت شرعی دیکھنا جائز نہیں جب ثبوت کا یقین ہو یا شک ہی اور اشخاص مذکورہ حاکم وغیرہ کو بصورت ثبوت بھی بضرورت شرعی جائز ہے ایسا ہی ختم کرنے والے مرد یا عورت کو یا ختم کے علاج کی غرض سے ختم کرنے والوں کو دیکھنا جائز ہے اور قاضی و گواہ پر لازم ہے کہ حتی المقدور منہ دیکھتے وقت حکم نافذ کرنے کا قصد رکھیں اور گواہی دینے کا۔ خواہش نفسانی پوری کرنے کا خیال ہرگز نہ رکھیں البتہ دیکھتے وقت اگر خوف ثبوت ہو ہرگز منہ نہ دیکھیں اس لیے کہ ایسے بوڑھے بے طاقت کا گواہی کے لیے ملنا ممکن ہے جس کو قطعاً خواہش نہ ہو۔ اور فتاویٰ غیاثیہ میں ہے کہ ایسا شخص جس کو منہ عورت کا دیکھنے سے خوف ثبوت کا ہو اگر گواہ بنانے کو بلایا جائے



اگرچہ اس میں اختلاف ہے تاہم صحیح یہی ہے کہ گواہ بننے کے لیے اس کو منہ دیکھنا جائز نہیں۔ اور بعض شراح ہدایہ نے کہا ہے کہ اوپر کی تحقیق سے ظاہر ہے کہ حد شرعی جاری کرانے کے لیے بامید ثواب گواہ بننے کی غرض سے زانی و زانیہ کی شرمگاہ دیکھنا جائز ہے فقط۔ کا تب الحروف کہتا ہے اسی طرح اور تفسیر جلالین اور سراج المسیر میں اگرچہ ایک وجہ سے اٹکھی۔ مہندی۔ سرمہ۔ منہ ہاتھ اجنبی عورت کا دیکھنا جائز لکھا ہے مگر دوسری وجہ سے حرام لکھا ہے اور اسی وجہ کو ترجیح دی ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ روایت جواز کی مرجوح اور ضعیف ہے پھر روایت راجح کے ہوتے ہوئے روایت مرجوح اور ضعیف کا کیا اعتبار شامی کے مطلب رسم المفتی میں ہے۔

فتویٰ دینا قول مرجوح اور ضعیف پر جہالت ہے اور اجماع کی مخالفت۔ بہر حال جملہ کتب فقہ اور تفسیر اور احادیث سے جہاں تک اس مسئلہ میں غورو خوض کیا گیا یہی ثابت ہوتا ہے کہ اجنبیہ غیر محرمہ آزاد عورت کے منہ ہاتھ بلکہ شرمگاہ تک دیکھنے کی اجازت مطلقاً عند الضرورت الشرعیہ ہے اور بلا ضرورت بخوف فتنہ نہ مرد کو عورت کے کسی عضو کے دیکھنے کی اجازت اور نہ عورت کو کسی اجنبی مرد کے کسی عضو کے دیکھنے کی رخصت ہے۔ اور وہ جو تہمہ بحر الرائق کی عبارت بحر الرائق کے نام سے آپ کے حنفی نما غیر مقلد مولوی نے آپ کو دھوکے سے دکھائی ہے فی الواقع وہ تہمہ تصنیف صاحب بحر الرائق کا نہیں ہے۔ اور بعض دوسری کتب فقہ کی ظاہر عبارتوں سے بلا ضرورت مطلقاً بلا شہوت خواہ شہوت کے ساتھ سرسری نظر میں جو نامحرم غیر عورت کے منہ ہاتھ دیکھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اگر بلا اختیار بغیر خواہش اور شہوت دیکھنے کے غیر عورت پر نگاہ پڑ جائے جائز ہے۔ اس پر مواخذہ نہیں نہ یہ کہ بلا ضرورت قصد خواہش اور شہوت کے ساتھ بھی دیکھنا جائز ہے۔ اس واسطے کہ جن آیات اور حدیثوں سے غیر عورت کے منہ

ہاتھ دیکھنے پر استدلال کیا ہے ان میں سے کسی آیت اور حدیث میں بھی دیکھنے ہاتھ منہ کا ذکر نہیں بلکہ فقط اتنا ذکر ہے کہ عورت کو منہ ہاتھ کا کھلا رکھنا جائز ہے۔ چنانچہ حدیث ضعیف حضرت اسماء بنت ابوبکر جو آپ کے حنفی نما غیر مقلد مولوی نے بحوالہ کا ذبہ بحر الرائق آپ کو دکھائی ہے وہ اول قابل حجت نہیں اور نہ کسی معتبر فقیہ نے فقط اس سے استدلال پکڑا مگر بایں ہمہ اس کے بھی یہ لفظ ہیں:-

قال يا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يری منها الا هذا وهذا و اشار الي وجهه وكفيه۔

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء بنت ابوبکر کو (جو آنحضرت کی سالی تھیں) باریک کپڑے پہنے دیکھ کر فرمایا کہ اے اسماء جب عورت بالغ ہو جائے تو جائز نہیں ہے کہ اس کے بدن سے سوا منہ ہاتھ کے کوئی عضو دیکھنے میں آئے یعنی کھلا رہے۔

اور جس آیت کریمہ کے ساتھ دوسرے فقہاء اور صاحب بحر الرائق نے تمسک کیا وہ یہ ہے ولا یسدین زینتھن الا ما ظہر منها۔ (اور نہ ظاہر کریں عورتیں زینت اپنی مگر جو ظاہر ہے) اور بقول بعض ظاہری زینت سے مراد منہ اور ہاتھ ہیں اور بقول بعض محققین صحابہ کے اوپر کے کپڑے یعنی برقع چادر وغیرہ۔ بہر حال زینت ظاہری سے مراد منہ ہاتھ ہو خواہ لباس ظاہری برقع یا چادر وغیرہ۔ آیہ کریمہ میں اس زینت ظاہری کے کھلا رکھنے کی عورت کو اجازت ہے نہ مردوں کو دکھانے کی اور نہ مردوں کو اس زینت ظاہری کو دیکھنے کی بلکہ احادیث صحیح اور آیات کریمہ سے مرد کو عورت پر نگاہ ڈالنے اور عورت کو مرد پر نگاہ ڈالنے کی سخت ممانعت ثابت ہے۔ چنانچہ سورہ نور کے چوتھے رکوع میں ہے۔

قال اللہ تعالیٰ۔ قل للمومنین یغضوا من ابصارهم ویحفظوا



فروجهم ذلک از کی لهم ان الله خبير بما يصنعون. وقل للمؤمنات  
یغضضن من ابصارهن و یحفظن فروجهن ولا یدین زینتهن الا ما  
ظہر منها و لیضربن بخمرهن علی جویہن ولا یدین زینتهن الا  
لبعولتھن او آبائھن او آباء بعولتھن او ابنائھن او بناء بعولتھن او  
اخوانھن او بنی اخوانھن او بنی اخواتھن او نسائھن او ما ملکت  
ایمانھن او التسابعین غیر اولی الاربعۃ من الرجال او الطفل الذین لم  
یظہروا علی عورات النساء ولا یضربن بارجلھن لیعلم ما یخفین من  
زینتھن وتوبوا الی الله جمیعاً ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون۔

ترجمہ: اے ہمارے حبیب فرمادیجئے مومنوں کو کہ بند رکھیں وہ آنکھیں اور  
حفاظت کریں شرمگاہوں اپنی کی یہ بہت پاکیزگی کی بات ہے ان کے لیے ہے  
شک اللہ خبردار ہے ان کے کرتبوں پر اور فرمادیجئے مومن عورتوں کہ بند رکھیں وہ  
آنکھیں اپنی اور حفاظت کریں شرمگاہوں اپنی کی اور نہ ظاہر کریں بناؤ اپنا مگر جو  
ظاہر ہے۔ اور چاہیے ڈالے رکھیں اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر اور نہ ظاہر کریں  
اپنے بناؤ سنگار سوائے اپنے شوہروں کے اور اپنے باپوں اور اپنے شوہروں کے  
باپوں کے۔ یا اپنے بیٹوں اور شوہروں کے بیٹوں کے اور اپنے بھائی بھتیجے بھانجوں  
کے یا اپنے ہم مذہب مسلمان نیک چلن عورتوں کے اور اپنے غلاموں کے ایسے  
ساتھ رہنے والوں کے مردوں اور لڑکوں سے جن کو خواہش کا مادہ نہیں اور وہ  
عورتوں کی چھپی باتوں (جماع اور بوس و کنار وغیرہ) سے واقف نہیں اور نہ پاؤں  
مار کر چلیں دیکھنے سے تاکہ ان کے زیور کا زیور کی آواز سے علم ہو جائے جس کا ان کو  
چھپانا ضرور ہے۔ اور تمام ایمان والو اور ایمان والیو تو پہ کرو تم سب (اپنی لغزشوں  
سے) طرف اللہ کی تاک کہ تم فلاح پاؤ۔

اور طحاوی شریف میں مختلف سندوں کے ساتھ مختلف الفاظ سے مروی ہے۔  
کما سیجئی یا علی لک الاولی و علیک الثانیہ۔ اے علی پہلی نگاہ جو  
اچانک کسی عورت پر پڑ جائے وہ تو تم کو معاف اور جو قصد آدو بارہ نگاہ ڈالی تو اس کا  
دوبال و نکال تم پر ثابت ہوگا۔



اسی بنا پر علامہ عصر ملا احمد جیون رحمۃ اللہ علیہ تفسیر احمدی میں تحریر فرماتے ہیں۔

فی الهدایة ولا يجوز ان ينظر الرجل الى الاجنبية الا الى وجهها وكفيها لقوله تعالى ولا يبدین زینتهن الا ماظهر منها قال علی و ابن عباس ماظهر منها الکحل والخاتم والمراد مواضعهما و سرور الکلام الى اخره والمقصود انه تمسک بهذه الاية ان لا ينظر الرجل الى الاجنبية الا الى وجهها وكفيها ولا يتم ذالك الا بانضمام مقدمة و هي انه لما جوز الله تعالى اظهار الوجه والكف علم انه يجوز للنظر الاجنبی النظر اليهما والمذكور فی الآية ما هو من جانب المرأة دون ما هو من جانب الناظر و این هذا من ذاک ولذا لک تری صاحب البیضاوی لم یجز النظر الى الوجه والكف مع انه یقن بجواز اظهار الوجه والكف حیث قال وقيل المراد بالزينة مواضعها والمستثنى الوجه والكفان لانها ليست بعورة ولا یتظهر ان هذا فی الصلوة لا فی النظر فان کل بدن العورة عورة لا یحل لغير الزوج والمحارم النظر الى شئی منها الا للضرورة کالمعالجة وتحمل الشهادة هذا کلامه ولا یخفی حسنه۔

ہدایہ میں ہے اور نہیں جائز یہ کہ دیکھے مرد قصد یا بلا قصد طرف اجنبی عورت کے مگر منہ اور ہتھیلیاں اس کی بسبب فرمان اللہ جل شانہ کے اور نہ ظاہر کریں عورتیں زینت اپنی مگر زینت ظاہری اور حضرت علی اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مراد زینت ظاہری سے سرمہ اور انگوٹھی اور منہ ہاتھ جس میں سرمہ لگاتے ہیں اور انگوٹھی پہنتے ہیں۔ الخ الغرض صاحب ہدایہ نے اس آیت سے تمسک

کیا ہے اس امر پر کہ مرد کو اجنبی عورت سے سوا منہ ہاتھ کے دیکھنا جائز نہیں مگر اس آیت سے یہ مدعا تب تک ثابت نہیں ہو سکتا جب تک پہلے یہ مقدمہ تسلیم کر لیا جائے۔ کہ اللہ جل شانہ نے جب عورتوں کو منہ ہاتھ کھلے رکھنے کی اجازت دے دی تو ضرور دیکھنے والوں کو اجنبی عورت کے منہ دیکھنے کی بھی اجازت ہو گئی حالانکہ آیت کریمہ میں عورت کو فقط منہ ہاتھ کھلے رکھنے کی اجازت ہے۔ دیکھنے والوں کو دیکھنے کی اجازت کا مطلقاً ذکر نہیں اس واسطے صاحب تفسیر بیضاوی فرماتے ہیں کسی کو اجنبی عورت کا منہ ہاتھ دیکھنے کو اللہ جل شانہ نے جائز نہیں رکھا باوجودیکہ صاحب بیضاوی کو اس امر کا معنی آیت کریمہ سے یقین ہے کہ عورت کو منہ ہاتھ کھلے رکھنا جائز ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ مراد زینت ظاہری سے زینت حاصل کرنے کی جگہ منہ اور ہاتھ ہے اور مستثنی لا یتبدین زینتهن سے منہ اور ہتھیلیاں ہی ہیں۔ اس واسطے کہ منہ اور ہتھیلیاں عورت نہیں ہیں جن کا چھپانا عورت پر لازم ہو۔ اور ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ منہ ہاتھ کھلے رہنے کی اجازت اور منہ ہاتھ کا عورت واجب الستر نہ ہونا فقط نماز کے اعتبار سے ہے نہ کہ لوگوں کے دیکھنے دکھانے کے اعتبار سے۔ اس واسطے کہ (بموجب حدیث ترمذی شریف المرأة عورة) عورت کا تمام بدن عورت واجب الستر ہے سوا شوہر اور محارم کے بلا ضرورت علاج اور شہادت وغیرہ عورت سے کچھ بھی دیکھنا جائز نہیں فقط۔ بعد اس کے ملا احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ خوبی تحقیق بیضاوی ظاہر ہے کسی پر مخفی نہیں۔ انتہی

ظاہر کلام ملا احمد جیون رحمۃ اللہ علیہ سے ہدایہ کی عبارت پر اعتراض سمجھا جاتا ہے اور مضمون بیضاوی شریف کی تحسین مگر یہ فراموش نہ کرنا چاہیے کہ بیضاوی صحیح ہو سکتا ہے جب عبارت ہدایہ کے یہ معنی لیے جائیں کہ مرد کو عورت کے بدن سے قصد کسی عضو کا دیکھنا جائز نہیں سوا منہ اور ہتھیلیوں کے اور اگر یہ معنی لیے



جائیں کہ بلا قصد اچانک بھی جائز نہیں ہے اجنبی مرد کو اجنبیہ عورت کی کسی عضو کا دیکھنا سوائے منہ اور تھیلیوں کے لہذا بلا قصد اگر ہاتھ منہ کسی عورت پر نظر پڑ جائے تو معاف ہے۔ لہذا علامہ بیضاوی اور دوسرے مفسرین اور صاحب ہدایہ وغیرہ کی عبارت میں کچھ بھی اختلاف نہ رہے گا۔ چنانچہ علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے بحر الرائق میں اسی طرف اشارہ کیا ہے۔ تتر بحر الرائق میں علامہ محمد ابن حسین تحریر فرماتے ہیں۔ قال صاحب الكنز رحمہ اللہ ولا ينظر الى غير وجه الحرة و كفيها قال الشارح زين الدين ابن نجيم في البحر الرائق وهذا الكلام فيها خلل لانه يودی الى انه لا ينظر الى شئ من الاشياء الا الى وجه الحرة و كفيها فتكون تحريضا الى النظر الى هذين العضوين و الى ترك النظر الى كل شئ سواهما۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر نگاہ اتفاقیہ پڑ جائے تو جائز ہے اس پر مواخذہ نہیں نہ یہ کہ قصداً نگاہ اجنبی پر ڈالنے کی طرف امادہ کیا جاتا ہے۔ اب اس نقد پر یہ معنی کے مطابق ہ جائے گی ان احادیث مذکورہ طحاوی شریف کے بھی جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے باسانید مختلفہ اور حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے طحاوی شریف میں منقول ہیں۔ اور نیز دیگر احادیث صحیحہ صحاح ستہ بلکہ صحیحین کے دیکھو جلد اول طحاوی شریف میں ہے۔

عن علي رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنيهما فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الاولى وليست لك الآخرة وفي رواية عنه ليست لك الثانية. وعن جرير رضي الله عنه قال سالت رسول الله ﷺ عن نظر الفجاءة قال اصرف بصرک و فی رواية عن علی کرم اللہ وجہہ النظرة الاولى لك والآخرة عليك۔

علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے علی تمہارے لیے جنت میں خزانہ ہے اور بے شک ادھر تک مالک جنت ہو۔ پس اگر تمہاری نظر اچانک کسی عورت پر پڑ جائے قصد اس کے بعد دوبارہ نہ دیکھو پہلی نظر تم کو معاف نہ کہ پچھلی اور ایک روایت میں ہے نہ کہ دوسری نظر اور حضرت جریر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور سے پوچھا کہ اچانک بے اختیار اگر کسی عورت پر نگاہ پڑ جائے تو کیا مواخذہ ہوگا۔ فرمایا نہیں فوراً نگاہ اس طرف سے پھیر لے۔ (یہ ترجمہ بغرض سمجھانے عوام کے وضاحت سے معد مطلب کیا گیا ہے)۔

اور ایک روایت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلی نگاہ تمہاری ہے یعنی معاف ہے اور دوسری تمہارے اوپر موجب وبال و نکال ہے۔ اور مؤید بیان احادیث کی احادیث صحیحین آگے بیان کی جائیں گی انشاء اللہ۔

اور اگر بعض عبارات کتب فقہ ہدایہ وغیرہ کے یہی معنی مراد لیے جائیں کہ قصداً بھی اجنبیہ عورت کے منہ اور تھیلیوں کو اور پنچوں کو معد زبور و بلا زبور دیکھنا جائز ہے تب بھی یہ جواز ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مقید ہے اس امر کے ساتھ کہ خیال بد اور حرام کے ساتھ نہ دیکھے۔ ورنہ بالاتفاق خیال بد کے ساتھ منہ اور ہاتھ پاؤں اور اس کے ظاہری کپڑوں کی طرف بھی دیکھنا بالاتفاق حرام ہے۔ چنانچہ ہدایہ ہی میں ہے۔

ان كان لا يَأْمَنُ الشهوة لا ينظر الى وجهها الا لحاجة لقوله عليه الصلوة والسلام من نظر الى محاسن امرأة اجنبية عن شهوة صب في عينه الآنك وفي الشامى و شرط لحل النظر اليها الا من بطريق اليقين عن الشهوة۔



ترجمہ: اگر شہوت سے امن نہ ہو عورت کے منہ کو بھی نہ دیکھے مگر بوقت حاجت ضروری (مثلاً علاج یا شہادت وغیرہ کے لیے) بحسب فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ جس نے اجنبی عورت کا حسن و جمال بنظر شہوت دیکھا جہنم کا سبسہ (سکھ) اس کی آنکھوں میں ڈالا جائے گا۔ اور شامی میں ہے عورت کی طرف دیکھنے کا جواز تب ہے کہ شہوت سے امن یقینی ہو۔

اور دونوں شرح ہدایہ (فتح القدیر اور کفایہ) میں ہے۔

وحدیث عائشہ رضی اللہ عنہا أخرجه ابو داود و ابن ماجه قالت كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات فإذا حاذونا سدلت احدانا جلبابها من رأسها على وجهها فإذا جاوزوا ساكشفناه قالوا والمستحب ان تسدل على وجهها شيئا (في الاحرام) وتجافيه وقد جعلوا الذالك اعدا كالقبة توضع على الوجه و تسدل فوقها الثوب و دلت المسئلة على ان المرأة منهية عن ابداء وجهها للاجانب بلا ضرورة وكذا دل الحديث عليه۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ابو داؤد اور ابن ماجہ نے یوں روایت کی ہے کہ آپ (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ احرام باندھے ہوئے ہوتی تھیں تو سوار ہمارے پاس سے گزرتے تھے پھر جب بالقابل آتے وہ ہمارے تو ہم میں سے ہر ایک اپنی اپنی چادر سر سے منہ پر ڈال لیتی پس جب وہ ہم سے گزر جاتے تو منہ کھول لیتیں۔ شامی کہتے ہیں کہ عورت کے لیے یہ امر مستحب ہے کہ بوقت احرام اپنے منہ پر کوئی کپڑا ڈال رکھے اور ڈھانک رکھے۔ اور یہ مسئلہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ عورت بلا ضرورت اپنا منہ اجنبی (غیر محرم) مردوں کے سامنے کرنے سے منع

کی گئی ہے اور ایسے ہی حدیث شریف بھی اسی امر پر دلالت کرتی ہے۔

اور جب شہوت سے یقیناً امن ہو اس وقت بھی منہ اور ہاتھ دیکھنا عورت اجنبیہ کا علاوہ ذی رحم محرموں کے ان قریب کے رشتہ داروں کو جائز ہے نہ کہ عام لوگوں کو جو ذی رحم محرم نہ ہوں۔ یعنی یہ عورت ان پر حرام نہ ہو۔ مگر بوجہ نزدیکی رشتہ اور کثرت آمد و رفت ان لوگوں کے گھر میں مثل دیور جیٹھ وغیرہ کے منہ ہاتھ چھپانے میں سخت تکلیف اور وقت دینے لینے آپس کی چیزوں کے کاروبار خانگی میں حرج واقعہ ہو۔ بلکہ پکانا کھانا دھوا ہوا جائے۔ خصوصاً ایسے غریب لوگوں کو جو باہم باپ دادا کے وقت سے ایک مختصر سے مکان میں بذریعہ میراث شرکت رکھتے ہوں۔ اور وہ رشتہ دار جو عورت کے ذی رحم محرم ہوں یعنی یہ عورت ان پر حرام ہو جیسے باپ بھائی۔ بھتیجے۔ بھانجے وغیرہم ان کو تو گتے سر بیٹھی ہوئی کہ دیکھنا بھی درست ہے اور ثبوت اس امر کا آیت کریمہ مذکورہ سورہ نور سے پہلے گزر چکا اور نا محرم قریب کے رشتہ داروں کے تصریح امام علامہ ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ کے بیان سے ظاہر ہے جو مجتہدین فی المذہب سے شار کئے گئے ہیں اور فقہاء مرخصین سے ہونے میں تو کوئی کلام ہی نہیں کر سکتا امام ممدوح باب الحجاب شرح معانی الآثار میں عورتوں کے پردے کی تمام احادیث متعارضہ اور مختلف اقوال فقہاء لکھ کر آخر میں ہو جب اپنی عادت کے مسلک امام اعظم رحمہ اللہ کو عقلاً و نقلاً تمام اقوال پر ترجیح دے کر اس طرح بیان فرماتے ہیں۔

فراينا ذا الرحم لا بأس ينظر الى المرأة التي هو ليها محرم الى وجهها وصدرها وشعرها ومادون ركبتيها و رأينا القريب منها ينظر الى وجهها وكفيها فقط۔

”ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن وحدیث سے بالاتفاق ثابت ہے کہ ذی رحم محرم کو



یعنی ان رشتہ داروں کو جن پر عورت حرام ہو عورت کا منہ سینہ بال اور گھٹنے سے نیچے کا بدن یعنی پٹلی بھی دیکھنا جائز ہے اور ان نزدیکوں کو جن پر وہ عورت حلال ہو فقط منہ اور پتیلیوں کا دیکھنا۔“ فقط

بہر نیچ ذی رحم محرم کو بال اور سینہ تک کا دیکھنا اور قریب کے رشتہ داروں کو منہ ہاتھ بقدر دفع حرج اور تنگی کے دیکھنا جائز ہے نہ کہ مطلقاً جیسے کہ جان کے ضائع جانے کے بقدر ضرورت سو کھانا جائز ہے نہ کہ مطلقاً۔ چنانچہ اشبہ والنظائر میں ہے۔

المشقة تجلب التيسير والاصل فيها قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله تعالى و ما جعل عليكم في الدين من حرج. وفي الحديث احب الدين الى الله الحنيفية السمحة قال العلماء فيخرج على هذه القاعدة جميع رخص وتخفيفا ثم قال من جملة امثلة و منه اباحة النظر للطبيب والشاهد و عند الخطبة۔

”جب امر میں مشقت اور تکلیف مالا یطاق ہو شریعت نے آسانی کے طریق رکھے ہیں بسبب فرمان اللہ جل شانہ کے۔ ارادہ کرتا ہے ساتھ تمہارے اللہ آسانی کا نہ کہ تنگی کا اور نہیں کی اللہ نے بیچ دین کے تنگی۔ اور حدیث میں ہے زیادہ پیارا دین اللہ کے ہاں سیدھا اور آسان ہے“ علماء فرماتے ہیں اس قاعدہ سے تمام رخصتیں و آسانیاں ماخوذ ہیں مجملہ بہت سی مثالوں تخفیف دینی کے فرماتے ہیں یہ امور بھی ہیں کہ طبیب کو بغرض علاج عورت اجنبیہ سے اتنی جگہ بدن کی دیکھنا جائز ہے جس کے دیکھے بغیر علاج ناممکن ہو۔ اور شاہد کو بغرض شہادت اور مثمنی کرنے والے مرد کو بد مثمنی کے اپنی منظوبہ یعنی منکسر کے منہ کو۔“

اور بدائع الصنائع میں ہے۔

انما يحل النظر الى مواضع الزينة الظاهرة منها من غير شهوة فاما من شهوة فلا تحل لقوله عليه السلام العينان تزنيان وليس زنا العين الا النظر عن شهوة ولا النظر عن شهوة سبب الوقوع في الحرام فيكون حراما الا في حالته الضرورة بان دعى الى شهادة او كان حاكما فاراد ان ينظر اليها ليحيز اقرارها عليها بأس ان ينظر الى وجهها وان كان لو نظر اليها لا شتهي او كان اكبر رأيه ذالك لان الحرمان قد يسقط اعتبارها لمكان الضرورة الا ترى انه رخص النظر الى عين الفرج على قصد اقامة حسبة الشهادة على الزنا و معلوم ان النظر الى الفرج في الحرمة فوق النظر الى الوجه ومع ذالك سقطت حرمة لمكان الضرورة فهذا اولی و كذا اذا اراد ان يتزوج امرأة فلا بأس ان ينظر الى وجهها و ان كان عن شهوة لان النكاح بعد تقدم النظر اذل على الالف و الموافقة الداعية الى تحصيل المقاصد على ما قال النبي ﷺ للمغيرة للنظر الى وجه المخطوبة و علله بكونه وسيلة الى الالف و اما المرأة فلا تحل لها النظر من الرجل الا جنبي ما بين السرة الى الركبة ولا بأس ان تنظر الى ماسوی ذالك اذا كانت تأمن على نفسها۔

”بے شک حلال ہے اجنبی عورت کی ظاہری زینت (منہ ہاتھ برقع وغیرہ) کا دیکھنا بغیر شہوت کے اور شہوت کے ساتھ ہرگز جائز نہیں بسبب فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو فرمایا ہے کہ مردوں کی آنکھیں بھی زنا کرتی ہیں اور آنکھوں کا زنا شہوت کے ساتھ دیکھنے کے سوا کچھ نہیں پھر نظر شہوت ہی زنا کا سبب ہو جاتی ہے لہذا عورت کا منہ ہاتھ دیکھنا حرام ہوا مگر بضرورت جیسے حاکم کو بغرض نفاذ حکم



اور گواہ کو بغرض ادا شہادت اجنبی عورت کا منہ دیکھنے میں کوئی ڈر نہیں اگرچہ دیکھنے سے شہوت کا یقین ہو یا غالب گمان شہوت کا ہو۔ اس واسطے کہ حرمت کا اعتبار وقت ضرورت کے (بوجہ قاعدہ مذکورہ اشباہ والنظائر) ساقط ہو جاتا ہے کیا بامید حاصل کرنے ثواب حد شرعی قائم کرانے کے (تاکہ زنا کرنا لوگ چھوڑ دیں)۔ زانی زانیہ کی شرمگاہوں کا عین زنا کے وقت دیکھنا ناجائز نہیں ہے۔ حالانکہ عورت کا منہ دیکھنے کی بہ نسبت شرمگاہوں کا دیکھنا سخت حرام ہے مگر بوجہ ضرورت دینی حرمت ساقط ہو گئی تو عند الضرورت عورت کا منہ دیکھنے کی حرمت بہت بہتر ہے کہ ساقط ہو جائے ایسی ہی نکاح کرنے کی غرض سے بامید موافقت قائم رہنے کے بعد از نکاح منگنی کے بعد عورت مخطوبہ یعنی منگیتر کا منہ دیکھنا جائز ہے۔ گو دیکھنے سے شہوت پیدا ہو یعنی دوبارہ دیکھنے کو جی چاہیے۔ (تاکہ بغیر دیکھے نکاح کر لینے پر اگر بد شکل یا بیمار نکلے تو مقاصد نکاح جو باہمی الفت اور موافقت ہے فوت نہ ہوں اس واسطے کہ حضرت مغیرہ کو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخطوبہ کا منہ دیکھنے کی اجازت فرمائی تھی اور وجہ اس کی یہی بیان فرمائی کہ دیکھ کر نکاح کرنا وسیلہ ہے ہمیشہ محبت قائم رہنے کا۔ البتہ عورت کو مرد اجنبی کا تمام بدن سوا ناف سے گھٹنے تک اگر یقیناً شہوت کا خوف نہ ہو جائز ہے۔“ انتہی ترجمہ)

اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کو حبشیوں کا پنے کا کھیل دکھلایا تھا تاکہ دیکھ کر اس فن کو سیکھ لیں اور اگر ایسا موقع آ پڑے تو کافروں سے جان بچا لیں۔ یہ بات نہ تھی کہ حبشیوں کا منہ دکھانا شہوت مقصود تھا (نعوذ باللہ منہا) اور ظاہر ہے کہ حبشیوں کا منہ دیکھنے کو کس کا جی چاہتا ہے بد شکل کے دیکھنے کو تو بالطبع کسی کی خواہش ہی نہیں ہوتی چنانچہ علامہ یعنی حنفی نے شرح بخاری میں اور علامہ نووی شافعی نے شرح مسلم میں ایسا ہی لکھا ہے۔ اور

جہاد کے موقعہ پر تو ظاہر ہے کہ مردوں کو عورتوں کے منہ کی طرف قصد شہوت کے ساتھ دیکھنے کا موقعہ ہی نہیں ہوتا۔ اور عورتیں اگر مردوں کا منہ دیکھ لیں تو جائز ہی ہے اس واسطے ایسے موقعہ پر بیشانی میں شہوت کا تو وہم بھی نہیں ہو سکتا۔ البتہ وقت آسائش اور گمان شہوت بغرض دفع حرج اور تکلیف مالا یطاق کے اگرچہ قریب کے رشتے داروں (جینھ دیوروں وغیرہ) غیر ذی رحم محرم کو بضرورت منہ ہاتھ دیکھنے کی اجازت دے دی گئی۔ مگر اتنا ڈرا دیا کہ ایمان دار عورت حتی المقدور جہاں تک ممکن ہو حسب طاقت اس طرح گھر میں کبھی نہ رہے کہ کوئی جینھ دیور وغیرہ منہ ہاتھ دیکھ سکے۔ باب النظر الی المخطوبۃ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

عن عقبہ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم والدخول علی النساء فقال رجل یا رسول اللہ ارایت الحموی قال الحموی الموت۔ رواہ البخاری والمسلم۔

حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دور رکھو تم اپنے آپ کو نامحرم عورتوں کے گھر داخل ہونے سے۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ جینھ دیور وغیرہ عورت کے خاوند کے رشتہ داروں کو بھی یہی حکم ہے۔ فرمایا وہ تو موت ہیں۔

اشیاء اللغات میں ہے۔ یعنی جینھ دیور وغیرہ خاوند کے رشتہ داروں کا فتنہ تو سب سے زیادہ ہے بسبب کثرت آمد و رفت ان لوگوں کے گھر میں اور زنا پر قوت پانے کے بہولت۔ یہ حدیث بخاری شریف اور مسلم شریف کی ہے۔

عن جریر بن عبد اللہ قال سالت رسول اللہ ﷺ عن نظر الفجاء قال فامرونی ان احصر فوجہی۔ وعن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المرأة تقبل فی صورة شیطان وتلہ فی



صورة شیطان اذا احذکم اعجبة المرأة توقعت فی قلبه فلیعمد الی امراته فان ذالک یرد ما فی نفسه رواهما مسلم۔

اور حضرت جریر فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر اچانک میری نگاہ کسی عورت پر پڑ جائے فرمایا فوراً منہ پھیر لے۔ جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بے شک عورت صورت میں شیطان کے آتی جاتی ہے لہذا جب کسی کو بے اختیار نظر پڑنے سے کوئی عورت پسند آئے اور دل میں برادسوسہ پیدا ہو تو چاہیے کہ اپنی بیوی سے ہم بستر ہو لے۔ تو وہ دسوسہ جاتا رہے گا۔ دونوں حدیثیں مسلم کی ہیں۔

یہاں تک جو کچھ لکھا گیا یہ تحقیق اس تقدیر پر ہے کہ مراد زینت ظاہری سے منہ اور ہاتھ لیے جائیں۔ اور اگر مذہب حضرت حسن بصری اور حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہما اللہ کو معتبر سمجھا جائے جو فقہات میں استاد ہیں حضرت علقمہ اور اسود رحمہما اللہ کے اور وہ دونوں حضرت حماد کے اور وہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تو پھر قصد اور بلا قصد اجنبیہ پر نظر ڈالنے کی بحث کی چنداں ضرورت ہی نہیں اس واسطے کہ برقع اور چادر وغیرہ اوپر کے کپڑوں میں جب عورت چھپی ہو وہ تو اس طرح ہے جیسے مکان میں چھپی بیٹھی ہے۔ دیکھو علامہ ابن جریر اپنی تفسیر میں اول حضرت حسن بصری اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا مذہب نقل فرماتے ہیں۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال الزینة زینتان فالظاہرة منها الثیاب وما خفی الخلیخان والقرطان والسواران۔ وبسند آخر عنہ انہ قال ولا یبذل زینتہن الا ما ظہر منها قال ہی الثیاب وھکذا عنہ بخمس اسانید وبسند آخر عن الحسن فی قوله الا ما ظہر منها قال

الثیاب و فی رواية قال ابو اسحاق الاتری انہ قال خلدوا زینتکم عند کل مسجد وقال آخرون الظاہر من الزینة التي ابیح لها ان بتدیه الکحل والخاتم والسواران والوجه۔

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں زینت دو قسم کی ہوتی ہے (۱) زینت ظاہری۔ یعنی اوپر کے کپڑے (برقع چادر وغیرہ) ہے۔ اور (۲) زینت پوشیدہ ہے۔ یعنی یازیب۔ بالیاں کنگن وغیرہ۔ اسی طرح پانچ سندوں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہی مضمون ثابت ہے۔ اور دوسری سند ہے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے اور ابو اسحاق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زینت ظاہری سے کپڑے مراد لینے پر دلیل ظاہریہ دوسری آیت ہے۔ خلدوا زینتکم عند کل مسجد اس کے معنی جمہور کے نزدیک یہی ہیں کہ نماز کے وقت ہر مرد عورت پر لازم ہے کہ زینت حاصل کر لیں یعنی جو میسر ہوں سب کپڑے پہن کر نماز پڑھیں۔ اور ان کے علاوہ بعض دوسرے مفسر تابعیوں کا قول ہے کہ مراد ظاہری نوینت سے اس آیت میں جس کے ظاہر کرنے کی عورتوں کو رخصت ہے۔ سرمہ انگوٹھی کنگن اور منہ ہے۔

اور اسی مسلک کی جو حضرت حسن بصری اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ آیہ کریمہ ولا یبدین زینتہن الا ما ظہر منها میں زینت ظاہری سے مراد آزاد عورتوں کے حق میں اوپر کے کپڑے چادر اور برقع وغیرہ ہیں جن کے چھپانے میں حرج عظیم ہے۔ خصوصاً گھر کے باخروں جینٹ دیور وغیرہ سے۔ اور ان کپڑوں میں عورت مثل مکان میں چھپی رہنے کے چھپی رہتی ہے نہ کہ منہ اور ہاتھ۔ یہ بہت سی احادیث ہیں جن کے حسن ہونے میں تو بوجہ کثرت طرق شک ہی نہیں۔ مگر ان میں بعض صحیح بھی ہیں اور بائناق حسن مثل صحیح کی واجب العمل



ہوتی ہے اور نیز یہ آیت کریمہ جس کے تحت میں علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں ان احادیث کو نقل کیا ہے دیکھو تفسیر درمنثور تحت قولہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَّا زَوَاجُكَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ وَلَا يُوْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

اے نبی فرما دیجئے اپنی بیویوں اور بیٹیوں کو اور مومنوں کی بیویوں کو کہ چھٹک لیں وہ اپنی چادروں کو یہ نزدیک زیادہ ہے اس سے کہ پہچان لی جائیں کہ یہ آزاد عورتیں ہیں۔ اور ایذا نہ پہنچائی جائیں۔

۱۔ اخراج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي رضي الله عنه قال كان رجل من المنافقين يعرض نساء المومنين ليؤذيهن فاذا قيل له قال كنت احسبها امته فامرهن الله تعالى ان يخالفن ذى الاماء و يدين عليهن من جلابيبهن تخمرو جهها الا احد عينها ذلك ادنى ان يعرفن ذالك اخرى ان يعرفن۔

۱۔ ابن سعد نے محمد بن کعب قرظی رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ منافقوں میں سے ایک شخص مسلمانوں کی عورتوں کو چھیڑا کرتا تھا اور انہیں ایذا دیتا تھا۔ جب اس سے کہا گیا کہ تو نے کیوں چھیڑا تو اس نے کہا کہ میں نے لونڈی سمجھا تھا۔ پس حکم کیا ان کو اللہ تعالیٰ نے کہ لونڈیوں کی ہیئت کے مخالف رہیں اور چھٹک لیں وہ اپنی چادروں کو اپنے اوپر تاکہ چہرہ چھپ جائے مگر ایک آنکھ کھلی رہے یہ زیادہ نزدیک ہے اس سے کہ پہچانی جائیں آزاد عورتیں لونڈیوں سے۔

۲۔ و اخراج ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال امر الله نساء المؤمنات اذا

خرجن من بيوتهن في حاجة ان يغطين وجوههن من فوق رؤسهن بجلابيب و يدين عينا واحدة۔

۲۔ امام ابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردويه رضی اللہ عنہم نے سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے تخریج کی کہ حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنہ عورتوں کو حکم دیا۔ کہ جب کسی حاجت کے لیے گھر سے نکلیں تو اپنے چہروں کو ڈھانک لیں سر کے اوپر سے چادروں کے ساتھ اور ایک آنکھ ظاہر کریں

۳۔ و اخراج عبد الرزاق و عبد بن حميد و ابو داود و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابن مردويه عن ام سلمة قالت لما نزلت هذه الآية يدين عليهن من جلابيبهن و خرجن نساء الانصار كان على رؤسهن الغربان من اكسية سود يلبسها۔

۳۔ اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردويه حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے تخریج فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ چھٹک لیں وہ اپنے اوپر اپنی چادریں نکلتی تھیں انصار کی عورتیں اس حالت میں کہ گویا ان کے سروں پر کوئے ہیں ان کی کالی چادروں کی وجہ سے جو اوڑھا کرتی تھیں۔

۴۔ و اخراج ابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها قالت رحم الله نساء الانصار لما نزلت يا ايها النبي قل لا زواجك و بناتك و نساء المومنين الآية شققن مروطهن فاعتجرن بها فصلين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رؤسهن الغربان۔

۴۔ ابن مردويه حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تخریج کرتے ہیں کہ فرمایا



آپ نے کہ اللہ تعالیٰ۔ انصار کی عورتوں پر رحم فرمائی جب یہ آیت یا ایہا النبی آخر تک نازل ہوئی تو انصار کی عورتیں اپنی چادریں پھاڑتیں اور ان کے ساتھ روپوش بنالیا کرتی تھیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتی تھیں یہ معلوم ہوتا تھا گویا ان کے سروں پر کوئے ہیں۔

۵۔ و اخرج الفریابی و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم عن محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ قال سالت عبیدہ رضی اللہ عنہ عن هذه الآية یدنین علیہن من جلابیہن فرفع ملحفة كانت علیہ فقع و غطی رأسہ کلہ حتی بلغ الحاجبین و غط و جہہ و اخرج عینہ الیسری من شق و جہہ الیسر ممایلی العین۔

۵۔ اور فریابی اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ سے خر تاج کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے عبیدہ سے یدنین علیہن کی تفسیر دریافت کی تو اپنی چادر کو اٹھایا جو ان پر تھی اور مفتع ڈالا اور سر کو ڈھانک لیا یہاں تک کہ چادر ابرو تک پہنچی اور اپنا چہرہ ڈھانک لیا اور اپنی بائیں آنکھ بائیں جانب سے چہرے کے نکالی۔

۶۔ و اخرج ابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فی قولہ یدنین علیہن من جلابیہن قال یستدین علیہن جلابیہن من ہو القناع فوق الخمار ولا یحل لمسلمة ان یراها غریب الا ان یکون علیہا القناع فوق الخمار وقد شدت بہ راسها و نحرها۔

ترجمہ: ابن ابی حاتم سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے آیت کریمہ یدنین علیہن کی تفسیر میں نقل کرتے ہیں کہ چھ نکالیں اپنے اوپر چادریں اور جلابیب سے مراد وہ مفتع ہے جو اوڑھنی کے اوپر ہوتا ہے۔ اور نہیں حلال کسی مسلمان عورت کو یہ کہ

دیکھے اس کو اجنبی مگر یہ کہ ہو اس پر مفتع اوڑھنی پر اور اس کے ساتھ سر اور سینہ کو باندھا ہوا ہو۔

۷۔ و اخرج ابن المنذر عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فی قولہ تعالیٰ یدنین علیہن من جلابیہن قال هو الرداء۔

۷۔ اور منذ ابن منذر میں ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خر تاج کرتے ہیں کہ میں نے یدنین علیہن من جلابیہن کہ مراد جلاب سے چادر ہے۔

اور اسی مضمون کی احادیث ابو مالک اور ابوصالح اور ابوقلابہ ابن شہاب اور کلبی اور معاویہ بن قرہ اور ابن عباس اور امام حسن اور سدی اور کرمہ اور عبد اللہ بن مسعود اور مجاہد اور محمد بن سیرین۔ صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تفسیر آیت کریمہ مذکورہ میں روایتیں منقول ہیں جو گیارہ احادیث ہیں مگر بغرض اختصار یہاں درج نہیں کی گئیں۔

مگر بایں ہمہ ماضی منہا سے مراد منہ ہاتھ ہوں خواہ برقع وغیرہ۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ باب الامامة اپنی کتاب بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں اس طرح تحریر فرماتے ہیں۔

ولا یحضرن الجماعات لقولہ تعالیٰ و قرن فی بیوتکن وقال صلی اللہ علیہ وسلم صلوتہا فی قعر بیتہا افضل من صلوتہا فی صحن دارہا و صلوتہا فی صحن دارہا افضل من صلوتہا فی مسجدہا و بیوتہن خیر لهن ولا نہ لا یؤمن الفتنة من خروجہن اطلقہ فشمیل الشابة والمعجوز والصلوة النہاریة واللیلة قال المصنف (صاحب الكنز الدقائق) فی الکافی والفتویٰ الیوم علی الکراهة فی الصلوات کلہا لظہور الفساد و متی کرہ حضور المسجد للصلوة فلان یکرہ



حضور مجلس الوعظ خصوصا عند هؤلاء الجهال الذين تحلوا  
بجلیلة العلماء اولی ذکره فخر الاسلام و فی فتح القدیر المعتمد منع  
الکل فی الکل الا العجائز المتفانية فیما ظهر لی دون العجائز  
المتهرجات و ذوات الرمق۔

ترجمہ: اور عورتیں جمعہ جماعت میں بھی مردوں کے مجموعوں میں نہ آئیں  
بسبب فرمان اللہ جل شانہ کے ”اور قرار پکڑو تم اے بی بیو اپنے گھروں میں۔“ اور  
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عورتوں کی اپنی خوابگاہوں میں بہتر ہے اپنی  
انگنائی میں پڑھنے سے اور اپنی انگنائی میں بہتر ہے مسجد میں پڑھنے سے اور  
خوابگاہ میں ان کی بہتر ہیں ان کے لیے اور اسی لیے کہ ان کے نکلنے میں فتنہ سے بے  
خوفی نہیں ہوتی۔ اور چونکہ کنز میں مطلقاً ممانعت ہے لہذا یہ ممانعت شامل ہے  
جوان اور بڑھیا عورتوں کو دن رات کی نمازوں میں۔ علامہ ابو البرکات عمروشی  
مولف کنز کافی میں فرماتے ہیں۔ فی زمانہ فتویٰ اس پر ہے کہ پانچوں وقت کی کل  
نمازوں میں عورتوں کو جماعت کے لیے نکلنا مکروہ تحریمہ ہے بہ سبب پھیلنے فساد کے  
یعنی فسق و فجور کے مردوں میں۔ اور جب مسجد میں حاضر ہونے کی ممانعت ہے تو  
وعظ کی مجلس میں (اس طرح مردوں اور عورتوں کو اختلاط کے ساتھ جیسے عروس اور  
میلوں میں ہوتا ہے) حاضر ہونے سے زیادہ اولیٰ ہے کہ ممانعت کی جائے۔  
خصوصاً ایسے جاہلوں کے جلسوں سے جو علم دین سے بالکل جاہل اور مولویوں کے  
لباس میں ظاہر ہو کر خواہشات نفسانی کے پھندے اور جال بچھاتے ہیں (جیسے  
ہمارے زمانہ کے لیڈر اور ان کے کاسہ لیس خلافتی مولوی)۔ اس مضمون کو امام فخر  
الاسلام نے بیان کیا ہے اور فتح القدیر میں امام ابن الہمام اپنے زمانے کے متعلق  
تحریر فرماتے ہیں۔ میرے نزدیک قابل اعتماد یہی ہے کہ کل نمازوں میں جوان

اور بوڑھی عورتوں کو جماعت میں آنے سے روکا جائے جو زیب و زینت سے  
مساجد میں آتی ہیں۔ ہاں ان کا مضائقہ نہیں جو پیر فانی یعنی بہت ضعیف ہو کر  
مرنے کے کنارے جا لگی ہوں۔ (انتہی ترجمہ عبارت الحجر)

اور فتح القدیر میں علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ شرح عبارت ہدایہ و بکرہ لہن حضور  
الجماعات یعنی الشواب میں بعد رد و قدح اور توفیق و تطبیق احادیث مختلفہ اور اقوال  
آئمہ آخر میں تحریر فرماتے ہیں کہ یہ جو ہدایہ میں ہے کہ جوان عورتیں امام اور  
صاحبین سب کے نزدیک مسجد میں جماعت کے لیے آنے سے روکی جائیں مگر  
بوڑھی عورتیں دن میں نہ روکی جائیں بخلاف رات کے اس واسطے کہ فاسق رات  
کو سو جاتے ہیں اور شرارت کا موقع نہیں پاتے۔

وعلیٰ هذا ينبغي علی قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ تفریع منع العجائز  
لیلاً ایضاً بخلاف الصبح فان الغالب نومهم فی وقتہ بل عمم  
المتأخرون منع العجائز والشواب فی الصلوات کلہا لغلبة الفساق  
فی سائر الاوقات۔

”اس قاعدہ پر ہو جب قول امام اعظم رحمہ اللہ یہ فتویٰ دینا مناسب ہے کہ  
رات کو بھی بوڑھیوں کو جماعت سے روکا جائے صبح کا مضائقہ نہیں کہ اس وقت  
فاسق اکثر سوتے رہتے ہیں۔ اور متأخرین فقہاء تو دن رات کی تمام نمازوں میں  
جوان و بوڑھی عورتوں کو شرکت جماعت سے مطلقاً روکنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔  
بسبب غلبہ فاسقوں کے تمام وقتوں میں۔“

اور اسی عبارت ہدایہ کی شرح میں صاحب غایہ علامہ امام اکمل الذین تحریر  
فرماتے ہیں۔

كانت النساء يباح لهن الخروج الى الصلوات ثم لما صار سببا



للوقوع في الفتنة منع عن ذالك جاء في التفسير ان قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين نزلت في شان النسوة حيث كان المنافقون يتأخرون للاطلاع على عوراتهن ولقد نهى عمر النساء عن الخروج الى المساجد فشكون الى عائشة رضي الله عنها فقالت لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما علم عمر رضي الله عنه ما اذن لكن في الخروج فاحتج به علمائنا ومنعوا لاشواب۔

”اول عورتوں کو نمازوں کے لیے پانچوں وقت مسجد میں آنا جائز تھا پھر جب خوف فتنے کا زیادہ ہوا (یعنی زنا بکثرت ہونے لگا) جو ان بوڑھی سب عورتیں نکلنے سے روک دی گئیں۔ اسی صورت سے تفسیر آ یہ کریمہ لے لے علمنا المستقدمین منکم ولقد علمنا المستأخرین میں (یعنی ہم نے جان لیا تم سے پہلے پیچھے آئے والوں کو) لکھا ہے کہ یہ آیت عورتوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ جب منافق عورتوں کے گھورنے تاکنے کو نماز میں تاخیر سے آنے لگے اور جب عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کو مسجدوں سے روکا۔ انھوں نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے آکر شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اگر حضور اس امر کو اپنے زمانے میں جانتے جو عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانے والوں سے جانا ہے تو کبھی تم کو گھر سے باہر نکلنے کی اجازت نہ دیتے اس سے تمسک کر کے ہمارے علماء نے منع فرمایا۔“

اب سنے احادیث صحیحہ بخاری شریف جو موبد ہیں ہماری اس جملہ تحقیق کی۔  
بخاری شریف: عن عبد الله ابن عباس رضي الله عنه قال كان الفضل رديف النبي صلى الله عليه وسلم فجأت امرأة من نخنم فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم

يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر۔ الخ

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میرے بھائی فضل حضور کے ساتھ سوار تھے اتفاقاً جو ایک عورت قبیلہ شعم کی آنکلی۔ فضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ فضل کی طرف۔ یہ دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف دیکھنے سے حضرت فضل کے منہ کو پھیرتے تھے۔

عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان بن وليدة زمعة مني فاقبضه قال فلما كان عام الفتح اخذه سعد بن ابي وقاص وقال ابن اخي قد عهد الى فيه فقام عبد ابن زمعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه ففتسا وقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم (بعد سماع دعوهما) هولك يا عبد ابن زمعة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم التولد للفراس وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجبي منه لما راى من شبهه بعتبة فماراها حتى لقي الله عز وجل مع انه كان اخو سودة ام المؤمنين۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عتبہ بن وقاص نے اپنے بھائی سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے عہد لیا تھا کہ زمعہ والد ام المومنین سودا رضی اللہ عنہا کی لوطی کے بیٹے میرے نطفہ سے ہیں (یعنی زمانہ جاہلیت میں میں نے اس سے زنا کیا تھا اور وہ حاملہ ہو گئی تھیں) ان کو تم لے لینا۔ جب مکہ معظمہ فتح ہوا اس لڑکے کو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے بموجب وصیت اپنے بھائی عتبہ کے لے لیا اور کہا میرے بھائی نے اس امر کا مجھ سے عہد لیا تھا کہ یہ میرا بھتیجا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن زمعہ نے کہا میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی لوطی سے میرے باپ



کی ملک میں پیدا ہوا ہے جب یہ مقدمہ حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں پیش کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن زید کو فرمایا یہ تمہارا بھائی ہے اور زنا کا دعویٰ کرنے والے کو پتھر۔ پھر حضرت ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا جو حضرت زید کی بیٹی تھیں اور حضور کی بیوی کہ یہ لڑکا اگرچہ بموجب قاعدہ شریعت تمہارا بھائی ہے مگر صورت شہادت اس کی عتبہ بن وقاص مدعی زنا سے ملتی ہے اس وجہ سے الجنبی ہے لہذا اس سے پردہ کرو۔ ازاں بعد اس لڑکے نے مرتے دم تک حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو نہ دیکھا۔ (اگر منہ ہاتھ دیکھنا جائز ہوتا کبھی تو حضرت سودہ کو پھر دیکھتے)۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال لما تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد فتح خیبر و خرج الی المدینة قال فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحوی لہا ورائہ بالعباءة ثم یجلس عند بعیہ فیضع ركبته فیضع صفیة رجلہا علی ركبته حتی یرکب۔ انہی ملخصاً۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب بعد فتح خیبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا اور مدینہ طیبہ کو روانہ ہوئے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اپنی عبا ان پر ڈال کر ان کو چھپا لیتے پھر اونٹ کے پاس بیٹھ کر اپنا گھٹنا کھڑا کر لیتے پھر حضرت صفیہ اپنا پاؤں حضور کے گھٹنے پر رکھ کر اونٹ پر سوار ہو جاتیں پھر حضور سوار ہو جاتے۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم مقفلة من عسفان و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلته وقد اردف صفیة بنت حبیب فعمرت ناقته فصرعا جمیعا فاقتحم ابو طلحة فقال یا رسول اللہ جعلنی اللہ فداک قال علیک بالمرأة فقلب ثوبا

علی وجہہ و اتاہا فالتقاہ علیہا و اصلح لہما کبہما فرکبا الخ۔

حضرت انس فرماتے ہیں مقام عسفان سے واپسی کے وقت ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیوی حضرت صفیہ کے ساتھ اونٹ پر سوار تھے۔ ناگاہ اونٹنی کا پاؤں پھسلا تو آپ اور ام المومنین صفیہ اونٹنی سے نیچے آ گئے۔ یہ دیکھتے ہی حضرت ابو طلحہ اپنی سواری سے کودے اور کہا۔ یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ آپ نے فرمایا صفیہ کو سنبھالو لہذا ابو طلحہ اپنے منہ پر کپڑا ڈال کر حضرت صفیہ کے پاس آئے پھر وہ کپڑا حضرت صفیہ پر ڈال دیا پردہ کرنے کے لیے۔ اور پھر اونٹ کے کٹھالے وغیرہ کو درست کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صفیہ سوار ہو گئے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال بینما نحن عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذ قال بینا انا نائم رأیتنی فی الجنة فاذا امرأة تنوضا الی جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا لعمر فذکرت غیرتہ فولیت مبرا فبکی عمر فقال اعلیک اغار یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے کہ آپ نے فرمایا میں سو رہا تھا۔ میں نے دیکھا کہ ایک عورت جنت میں ایک محل کے قریب وضو کر رہی ہے۔ میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لہذا عمر کی غیرت یاد کر کے میں الٹا پھر آیا۔ یہ سن کر حضرت عمر روئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ پر بھی کیا غیرت کرتا۔

بخاری شریف کی جلد دوم میں ہے: فی تفسیر قل للمومنین یغضوا من ابصارہم و یحفظوا فروجہم قال قتادة عن من لا تحل لہم و قل



للمومنات يغضضن من ابصارهن و يحفظن فروجهن قال الزهري في  
النظر الى النسي لم تحضن من النساء لا يصلح النظر الى شئ منهن  
لمن يشتهي النظر اليه وانكأت صغيرة و كره عطاء النظر الى  
الجواري يمين. بمكة الا ابن يريد ان يشتري۔

ترجمہ: کتاب التفسیر بخاری شریف میں ہے تحت تفسیر قل للمومنات  
يغضضوا من ابصارهم الآية کو حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں معنی آیت  
کے یہ ہیں کہ تاخر مومنوں سے آنکھیں بند رکھو۔ محمد بن شہاب زہری تابعی فرماتے ہیں  
یہ آیت محض عورتوں پر نظر ڈالنے کی نسبت ہے کہ دل میں ان کے دیکھنے کی خواہش  
اگر پیدا ہو۔ اگر چہ وہ چھوٹی عمر کی ہوں۔ ان کے سر سے پاؤں تک کسی چیز کا بھی  
دیکھنا درست نہیں اور حضرت عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ جو لونڈیاں مکہ معظمہ میں بکتی  
ہیں بغیر ارادہ خریدنے کے ان پر بھی نظر ڈالنا جائز نہیں۔

حضرت قتادہ اور زہری رضی اللہ عنہم کے اقوال سے صاف ظاہر ہو گیا کہ بلا  
ضرور اگر دیکھنے کو جی چاہے۔ بازاری غیر محض عورت اور لونڈیوں کا دیکھنا بھی  
قصد اجازت نہیں۔ اور یہ معلوم ہو گیا کہ شہوت کے معنی منہ دیکھنے کی بحث میں جہاں  
بھی لفظ شہوت آیا ہے اس سے مراد دل کی خواہش ہے نہ کہ تنہی۔ اسی واسطے ہم  
نے اکثر جگہ شہوت کے معنی دلی خواہش کے کئے ہیں۔

اور حدیث الکلب بخاری شریف میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی  
ہیں۔ یہ واقعہ بعد نزول آیت پردہ کے تھا۔ لہذا فرماتی میں لشکر کے پیچھے تبارہ گئی  
اور پاخانہ جانے آنے اور میرا ہار جو گر پڑا تھا اس کے ڈھونڈنے میں مجھ کو دیر ہو گئی  
اور لشکر اس گمان میں کہ میں اپنے ہودج میں آئی تھی ہوں گی میرے اونٹ کی تکیل  
پکڑ کے حسب معمول روانہ ہو گیا۔ حضرت صفوان بن معطل جو لشکر کے پیچھے سری

پڑی چیز سنبھالنے کو رہتے تھے وہ قیامگاہ لشکر پر آئے اور انھوں نے چونکہ مجھ کو بچپن  
میں دیکھا تھا لینا دیکھ کر پہچان لیا۔ اور انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنے لگے ان کی  
آواز سن کر میں جاگ پڑی اور میں نے اپنے منہ کو اپنی چادر سے ڈھانک لیا۔ اگر  
منہ کا بخوف تنہا کھانکنا لازم نہ تھا تو کیوں ام المؤمنین نے منہ ڈھانکا اور اسی  
حدیث میں ہے۔ چونکہ ابھی پاخانہ گھروں کے اندر نہیں بنے تھے ہم رات کو بوجہ  
حکم پردہ کے پاخانہ جایا کرتے تھے اور ام مسطح میرے ساتھ ہوتی تھیں تاکہ کوئی ہم  
کو نہ دیکھے۔ اب احادیث مسلم شریف ملاحظہ کیجئے۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت كن يخرجن بالليل اذا تبرزن  
الى المناصع وهو صعيد افصح و كان عمر بن الخطاب يقول احجب  
نسائك فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل فخرجت سودة زوج النبي  
ﷺ ليلة من الليالي عشاء و كانت امرأة طوبيلة فبداها عمر الا قد  
عرفناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب قالت عائشة فانزل  
الحجاب۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عورتیں رات کو جنگل کے میدان  
میں پاخانہ جایا کرتی تھیں اور حضرت عمر حضور کی خدمت میں عرض کرتے رہتے  
تھے کہ حضور امہات المؤمنین کو پردہ میں رہنے کی تاکید فرمادیں۔ مگر بلا حکم خدا حضور  
تاکید نہیں فرماتے تھے ایک رات حضور کی بیوی حضرت سودہ جو لمبا قد رکھتی تھیں  
جب رات کو پاخانہ نکلیں تو حضرت عمر نے ان کو آواز دی کہ میں نے تم کو پہچان لیا  
ہے۔ اس امر کی امید پر کہ حکم پردہ سے آجائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی  
ہیں اس کے بعد پردہ کا حکم مخائب اللہ آ گیا کہ رات کو بھی گھر سے نہ نکلیں۔

عن ابی سعید الخدری رضي الله عنه قال كان فني ما حدثت



عهد بعمر بن قال فخير جنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فكان ذلك الفتى يستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانصاف النهار فيرجع الى اهله فاستاذنه يوما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ عليك سلاحك فاني اخشى عليك قربظة فاخذ الرجل سلاحه ثم رجع فاذا امرأته بين البابين قائمة فاهوى اليها بالرمح ليطلعنها به و اصابته غيرة قالت له كف عليك رمحك و ادخل البيت حتى تستظر ما الذي اخرجني فدخل فاذا بحية عظيمة منطوية على الفراش فاهوى اليها بالرمح مانتظما به ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه فما ادرى ايهما كان اسرع موتا الحية ام الفتى۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک جوان کی جوہم میں سے تھائی شادی ہوئی جب ہم سب جنگ خندق میں خندق کھودنے کو مدینہ طیبہ سے باہر نکلے۔ وہ جوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر دوپہر کے وقت اپنے گھر آ جایا کرتا تھا۔ ایک دن حضور سے اجازت لے کر جب اپنے عیال میں گھر جانے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ہتھیار ساتھ لے جاؤ مجھ کو قبیلہ قریظہ سے ذر ہے کہ راستہ میں تم پر حملہ کر بیٹھیں۔ وہ شخص اپنے ہتھیار برچھا وغیرہ لے کر گھر کی طرف روانہ ہوا ناگاہ دیکھتا کیا ہے کہ اس کی نئی دولہن دونوں کواڑوں کے درمیان دروازے پر کھڑی ہے۔ انھوں نے گھر سے باہر دروازے پر اپنی بیوی کو کھڑی دیکھ کر ارادہ کیا کہ اپنی بیوی کے برچھا مار دیں اور انہیں اس کی بے پردگی کی سخت غیرت آئی۔ دولہن نے ان کا یہ ارادہ دیکھ کر کہا کہ اپنا برچھا تو روکو اور ذرا گھر میں آ کر دیکھو کہ میں کیوں باہر نکلی ہوں۔ جب وہ گھر میں داخل

ہوئے دیکھا کہ بڑا سانپ فرش پر لیٹا ہوا پڑا ہے۔ یہ دیکھ کر انھوں نے سانپ کو برچھی سے جیندلیا پھر باہر نکل کر اسے مکان کی دیوار سے کھینچ مارا اور سانپ ان کی طرف تڑپا پھر نہیں معلوم کہ سانپ پہلے مرایا ان جوان کا انتقال پہلے ہوا۔ اور تفسیر درمنثور میں ہے:

اخرج ابن ابی خاتم عن ام نائلة رضى الله عنها قالت جاء ابو برزة فلم تجداهم ولده في البيت وقالوا ذهبت الى المسجد فلما جاءت صاح بها فقال ان الله نهى النساء ان يخرجن و امرهن ان يقرن في بيوتهن ولا يتبعن جنازة ولا يأتين مسجدا ولا يشهدن جمعة۔

ابن ابوحاتم ام نائلہ رضی اللہ عنہا سے اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا ام نائلہ رضی اللہ عنہا نے کہ حضرت ابو برزہ رضی اللہ عنہ اپنے گھر تشریف لائے تو اپنی ام ولد کو گھر میں نہ پایا اور گھر والوں نے کہا کہ مسجد کی طرف گئی ہیں۔ جب وہ آئیں تو ان پر چیخے اور فرمایا کہ بے شک اللہ جل شانہ نے عورتوں کو گھر سے نکلنے سے منع فرمایا ہے اور انہیں حکم دیا ہے۔ کہ اپنے گھروں میں قرار پکڑیں۔ نہ جنازے کے ساتھ جائیں نہ مسجد میں اور نہ نماز جمعہ کو۔

واخرج الترمذی و البزار عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان و اقرب ما تكون في رحمة ربها و هي في قعر بيتها۔

اور ترمذی اور مسند بزار میں حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کا تو سارا ہی بدن واجب السنہ ہے جب وہ نکلتی ہے اس کو شیطان اچک اچک کر دیکھتا ہے۔ اور عورت اللہ کی رحمت سے زیادہ تر نزدیک اپنے گھر ہی میں رہتی ہے۔



واخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال اجتنبوا النساء فی البیوت فان النساء عورة وان المرأة اذا خرجت من بیتها استشر فیها الشیطان وقال لها انک لا تمرین باحد الا اعجب بک۔

واخرج البزار عن انس رضی اللہ عنہ قال جنن النساء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلن یا رسول اللہ صلی اللہ علیک ذہب الرجال بالفضل و الجہاد فی سبیل اللہ فمالنا عمل ندرک فضل المجاہدین فی سبیل اللہ فقال من قعدت منک فی بیتها فانها تدرک عمل المجاہدین فی سبیل اللہ۔

اور مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ میں ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے گھروں میں روک کر رکھو عورتوں کو اس واسطے کہ عورت ساری واجب الستر ہے جب وہ گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو جھانکتا رہتا ہے اور اس سے کہتا ہے تجھ کو جو دیکھتا ہے پسند کرتا ہے۔

اور مسند بزار میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کچھ عورتوں نے خدمت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آکر عرض کیا کہ مرد تو بزرگی اور جہاد میں ہم سے آگے نکل گئے کوئی ہمارے لیے بھی ایسا عمل ہے کہ مجاہدین فی سبیل اللہ کا مرتبہ حاصل کر لیں تو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو تم میں سے گھر میں بیٹھی رہے یعنی باہر نہ نکلے وہ مجاہدوں کا مرتبہ حاصل کر لیتی ہے۔

اور منتخب کنز العمال میں ہے صحیح ابن حبان اور مسند امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ سے۔

عن ام حمید امرأة ابی حمید الساعدی رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد علمت انک تحبین الصلوۃ معی

و صلوٰتک فی بیتک خیر من صلوٰتک فی حجرک و صلوٰتک فی حجرک خیر من صلوٰتک فی دارک و صلوٰتک فی دارک خیر من صلوٰتک فی مسجد قومک و صلوٰتک فی مسجد قومک خیر من صلوٰتک فی مسجدی۔

حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ام حمید میں جانتا ہوں کہ تم کو میرے ساتھ میری مسجد میں نماز پڑھنے کی الفت ہے اور حال یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک تمہاری نماز تمہاری خوابگاہ میں بہتر ہے تمہاری نماز سے تمہاری کوٹھی میں یا دالان میں۔ اور کوٹھی میں بہتر ہے تمہاری نماز سے تمہارے احاطہ میں اور احاطہ میں بہتر ہے نماز سے تمہاری قوم کی مسجد میں اور تمہاری قوم کی مسجد میں بہتر ہے تمہاری نماز سے میری مسجد میں۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ام سلمہ اور حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہم سے اسی مضمون کی حدیثیں کنز العمال میں منقول ہیں جو خوف طوالت و مالات طبع ناظرین بالتفصیل یہاں درج نہیں کی گئیں۔ اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر خوف فساق اور ذور فتنہ و فساد اور زنا کا نہ ہو تو عورتوں کو برقع اور چادر میں منہ چھپا کر مسجد میں نماز کو اس طرح آنا جائز ہے کہ خوشبو لگا کر اچھے کپڑے پہن کر روشنی میں نہ آئے اور نہ گھر سے باہر نکلا میلے ٹھیلے اور مزارات اولیاء اللہ پر مردوں میں مل جل کر جانا تو حرام ہی ہے مسجد میں نماز کو بھی آنا جائز نہیں اور نماز پڑھنے کے وقت منہ کھلے رہنے سے نماز میں کوئی حرج نہیں۔ اور اپنے گھر میں اگر چہ دیور جیٹھ ناخروہ کی آمد و رفت ہو اگر خوف فتنہ و فساد نہ ہو منہ ہاتھ کھلے رکھ کر دوبار کرنا وینا لینا جائز ہے۔ مگر دیور جیٹھ کو منہ ہاتھ دیکھنا جائز نہیں۔ اور عورت کو ان کی نگاہ سے اپنے



آپ کو بچانا اتنا ضروری ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو موت کی برابر سمجھ لینا۔ اور جیسے موت ہے ڈرتے ہیں ان سے ڈرنا۔ اور پھر بھی اگر ان کی نگاہ اچانک پڑ جائے تو معاف ہے خواہ منہ ہاتھ پر پڑے یا لباس ظاہری پر خواہ زیب و زینت ظاہری یعنی سرمہ انگوٹھی چھلے ہاتھ کی مہندی پر۔ قصد ابلا ضرورت جائز نہیں۔ اور منہ ہاتھ دیکھنا تو درکنار بوقت ضرورت شرمگاہ تک کا دیکھنا جائز ہے۔ جیسے بھوک سے مر جانے کے خوف کے وقت خنزیر اور مردار بھی بقدر جان بچانے کے کھانا درست ہے۔ فقط۔ ہذا ما عندی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### عورتوں کے بال کٹوانے کا مسئلہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلوة والسلام على رسوله ونبه والہ وصحبہ الذین اتبعوہم باحسان بامرہ ونہیہ اما بعد۔ واضح ہو کہ جب بعض گمراہوں سے یہ مذاہلات بلند ہوئی کہ عورتوں کو مثل مردوں کی کانوں کی لوٹک بال رکھنا سنت ازواج مطہرات (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے) اور جواز میں تو کلام ہی نہیں اس واسطے کہ مسلم شریف میں یہ حدیث موجود ہے۔ عن ابی سلمۃ ابن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ قال۔ دخلت علی عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا و اخوها من الرضاعة فسالها عن غسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الجنابة فدعت بماء قدر الصاع فاغتسلت و بیننا و بینہا ستر فاغرغت علی رأسہا ثلاثا قال و کان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأخذن من رؤسہن حتی یتکون کالو فرۃ۔ لہذا ضرور ہوا کہ قطع نظر اس امر کے کہ اس حدیث کا پہلا ہی راوی عبید اللہ بن معاذ متکلم فیہ ہے چنانچہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ قال ابراہیم بن جنید عبید اللہ بن معاذ العبری لیس

من اهل الحديث ولبس مشہور۔ اس لیے پہلے اس کے معنوں میں غور کیا جائے۔ اگرچہ یہ حدیث بمقابلہ دوسری احادیث صحاح کے جن میں عورتوں کو مردوں کی مشابہت سے ممانعت ہے شاذ ہے۔ اور وہ شاذ جس کے مقابل میں اس سے زیادہ حافظ اور ضابط راوی اس کے مخالف بیان کرتے ہوں اور یہ ان کی مخالفت میں تنہا ہو تو مردود ہوتی ہے۔ اور اس حدیث کے راوی کا بیان جو ابوسلمہ بن عبد الرحمن ہیں اگر اس حدیث کے یہی معنی لیے جائیں جو بعض گمراہوں نے اخباروں میں لکھے ہیں کہ کانوں کی لوٹک مثل مردوں کی ازواج مطہرات اپنے بالوں کو رکھتی تھیں ظاہر ہے کہ مخالف ان راویوں کے ہے جو ان سے زیادہ ضابط اور عادل اور ثقہ ہیں جو یہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”اللہ کی لعنت ہو ان عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ مشابہت پیدا کریں۔“ اور عبید اللہ مذکور اس بیان میں متقدم ہیں ہے اس واسطے کہ بخاری شریف اور مسند امام احمد رحمہ اللہ میں بعینہ یہی حدیث کسی معتبر سندوں سے حضرت ابوسلمہ سے بغیر اس زیادتی کے منقول ہے اور قابل غرض و فکر بات یہ ہے کہ اس حدیث میں دو لفظ مشترک المعنی ہیں۔ اول لفظ۔ اخذ کا جو یا خذن کا مادہ ہے اور دوم لفظ وفرہ۔ چنانچہ صراح اور منتہی الارباب میں ہے یقال اخذت الشئ گرفتہ آنچیز را و یقال فلان اخذ بندی گیرندہ نعت و یقال اخذ الشارب برید مویں برودت را۔ اس کے علاوہ اخذ کے اور بھی معنی ہیں۔ مگر حدیث مذکور میں انہی تین معنوں میں سے ایک معنی بن سکتے ہیں بلکہ دو ہی معنی۔ ایک بالوں کا کاٹنا اور دوسرا بالوں کو کسی چیز سے باندھ لینا اور کسی تاگے سے قید کر لینا۔ اور دوسرا لفظ وفرہ بھی مشترک ہے چنانچہ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔ وفرہ لمہ سے بہت زیادہ اور پھرے ہوئے سر کے بالوں کو کہتے ہیں۔ اور بقول اصمعی لمہ ان بالوں کو کہتے ہیں



جو دونوں کندھوں سے لگتے ہوئے ہوں اس صورت میں دفرہ وہ بال ہوئے جو کندھے سے نیچے تک ہوں۔ اور علاوہ اصمعی کے دوسروں نے کہا ہے کہ دفرہ ان بالوں کو کہتے ہیں جو لمبے سے کم ہوں یعنی کندھوں سے اونچے رہیں۔ اور منہنی العرب میں ہے۔ ”دفرہ بالفتح ہوئے مجتمع بر سر یا موئے تازمہ گوش۔“ لہذا اگر معنی حدیث کے یہ کہنے جائیں کہ ازواج مطہرات اپنے سر کے بالوں کو اتنا کاٹتی تھیں کہ مثل دفرہ کی کانوں کی لو تک رہ جاتے۔ اور دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر کانوں کی لو تک بال رکھتے تھے۔ اور زیادہ سے زیادہ کندھوں تک۔ لہذا مردوں کو کانوں کی لو تک سر کے بالوں کا رکھنا سنت ہوا اور زیادہ سے زیادہ کندھوں تک۔ اور اس سے زیادہ لمبے بال رکھنے سے مردوں کو حضور نے کراہت فرمائی اور منع نہ فرمایا۔ اس واسطے کہ عورتوں کے بال اگرچہ کندھے سے بہت زیادہ نیچے ہوتے ہیں ظاہر مگر مینڈی اور چوٹی کے ساتھ مزین اور گندھے ہوئے ہوتے ہیں نہ کہ کھلے ہوئے مگر تاہم چونکہ کندھوں سے زیادہ عورتوں کے بال ہوتے ہیں آپ نے مردوں کے واسطے کھلے ہوئے رکھنا بھی ناپسند فرمایا۔ اور منع اس واسطے نہیں فرمایا کہ کھلے ہوئے لمبے بال رکھنے میں پوری مشابہت عورتوں کے ساتھ نہ تھی۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم لارجل خریم الاسدی لو لاطول جسمته واسبال ازاره فبلغ ذالک خریما فاحل شفرة فقطع بها جسمته الی اذنیہ و دفع ازاره الی انصاف ساقیه۔ رواہ ابو داؤد۔

ابوداؤد میں ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خرم اسدی اچھے آدمی ہیں اگر ان کے بال لمبے نہ ہوتے۔ اور تہبند چھٹکا ہوا۔ (یعنی ٹخنے سے نیچا) یہ خبر جب حضرت خرم کو پہنچی۔ تو حضرت خرم نے اپنے بالوں کو چھری سے کاٹ کر کانوں

تک کر لیا اور تہبند آدھی پنڈلی تک اونچا۔

جب یہاں تک مردوں کو عورتوں کی مشابہت سے اور عورتوں کو مردوں کی مشابہت سے منع فرمایا تو ازواج مطہرات کے ساتھ عالم تو کہاں کوئی جاہل مسلمان بھی ایسا خیال نہیں کر سکتا کہ وہ مردوں کی طرح کانوں کی لو تک بال رکھا کرتی تھیں۔ اور مردوں کے ساتھ مشابہت پیدا کر کے (نعوذ باللہ منہا) مستحق لعنت بنتی تھیں۔ اس واسطے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے جو بہت سے طریقوں سے کتب صحاح خصوصاً بخاری شریف میں منقول ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال رواہ البخاری عن ابن عباس۔

ترجمہ:- بخاری شریف میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت ہو اللہ کی ان مردوں پر جو عورتوں کے ساتھ مشابہت پیدا کریں۔ ”مثلاً“ آڑھی موچھ منڈا کر عورتوں کی شکل بنا دیں“ اور اللہ کی لعنت ہو ان عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت حاصل کریں۔

مثلاً ”مردوں کی طرح بال کٹوا کر کانوں کی لو تک بال رکھیں اور مردوں کی شکل بنا کر یہاں تک کہ ٹوپی پہن کر مستحق لعنت خداوند کریم بنیں۔“

لاحالہ اگر اخذ کے منی کاٹنے ہی کے لیے جائیں تو لفظ دفرہ کے معنی وہی ہے جائیں گے جو امام نووی رحمہ اللہ نے اول بیان کئے ہیں کہ دفرہ لمبے سے کم ہونے تک کے بالوں سے بہت زیادہ نیچے ہوتے ہیں تاکہ مردوں کے بالوں سے مشابہت نہ ہو۔ اور نسبت ارتکاب ایسے فعل کی جو موجب لعنت خداوند کریم ہو۔ ازواج مطہرات کی طرف لازم نہ آئے۔ مگر اس صورت میں اگر وہ عورتوں کے



کاٹنے کی نسبت ازواج مطہرات کی طرف کرنا بے سود معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ احرام سے حلال ہونے کے وقت بھی عورتوں کو بالوں کا کٹوانا اگرچہ واجب ہے اور منڈوانے کی قطعاً ممانعت۔ مگر وہ بھی انگل دو انگل سے زیادہ کٹوانا منع ہے۔ چنانچہ بحر الرائق میں ہے۔

والمراد بالتقصیر ان یاخذ الرجل او المرأة من شعور ربح  
الرأس.

اور ہدایہ میں ہے۔

والتقصیر ان یاخذ من روس شعره مقدار الانملة.

اور عنایہ میں ہے۔

قوله مقدار الانملة قبل هذا التقدير مروی عن ابن عمر رضی

الله عنہما ولم یعلم فیہ خلاف

یعنی شرعاً تقصیر اس کو کہتے ہیں کہ بالوں کے سرے سے ایک دو انگل بال کاٹ دیئے جائیں صاحب عنایہ فرماتے ہیں۔ تقصیر کے یہ معنی کہ ایک دو انگل بال کاٹے جائیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ اور اس میں آج تک کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہوا۔ مگر حج میں تو قصر رکن حج قرار دیا گیا۔ علاوہ حج کے ازواج مطہرات کو اتنا قصر کرانے سے کیا فائدہ تھا کہ عبث فعل کا ارتکاب کرتیں اس لیے کہ ازواج مطہرات عبث فعل سے مبرا اور پاک ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے۔

من حسن اسلام المرأة ترک ما لا یعینہ.

یعنی ہر شخص کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ بے فائدہ باتیں چھوڑ دے۔ اور ایماندار مسلمانوں کے نزدیک تو بلاشبہ ازواج مطہرات کے اسلام سے بہتر اسلام

کسی کا نہیں ہو سکتا۔ لامحالہ اس حدیث کی تاویل یہی ہو سکتی ہے کہ اخذ کے معنی بند گرفتن کے لیے جائیں اور وفرہ کے معنی موئے مجتمع کے۔ اور حدیث کے یہ معنی کئے جائیں کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور کی جدائی کے غم میں جو دلیل کمال ایمان کی ہے ازواج مطہرات نے کنگھی چوٹی مینڈھی گوندھنے کے ساتھ زیب و زینت چھوڑ دی تھی۔ اور بالوں کو یونہی باندھ لیا کرتی تھیں۔ جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ سر پر بال مجتمع ہو رہے ہیں۔ جن کے غسل میں نہ کھولنے کی ضرورت اور نہ انگلیوں سے جڑوں تک پانی پہنچانے کی حاجت۔ اسی شبہ کے رفع کرنے کو حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے یہ مضمون حاجت سے زیادہ بیان کیا کہ کوئی یہ نہ پوچھ بیٹھے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بغیر مینڈھی چوٹی کھولنے کے یونہی غسل کر کے کیسے دکھا دیا۔ جب بالوں کی جڑوں میں پانی نہ پہنچے اس وقت تک غسل جنابت سے پاکی کب حاصل ہو سکتی ہے لہذا اس شک کو رفع کر دیا اور فرما دیا کہ ازواج مطہرات نے مینڈھی چوٹی کا باندھنا اور زینت حاصل کرنا بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوڑ دیا تھا اس واسطے کہ آپ کے سامنے ازواج مطہرات کا مینڈھی چوٹی گوند کر زیب و زینت کے ساتھ شش اور عورتوں کے احادیث صحیحہ کے ثابت ہے۔ نو دی میں ہے کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات مشہور طشت ازہام افتادہ ہے۔ جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ عرب کی عورتیں مینڈھی اور چوٹی کے ساتھ زیب و زینت حاصل کیا کرتی تھیں۔ یونہی بالوں کو اکٹھا کر کے باندھ لینے کا طریقہ نہ تھا۔ مگر ازواج مطہرات نے بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور کے غم میں یہ طریق اختیار کیا تھا تا کہ زینت بھی نہ ہو اور مینڈھی چوٹی باندھنے کی محنت بھی کم ہو جائے۔ اس واسطے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ زیب و زینت سے مستغنی ہو چکی تھیں۔



اور یہ جو قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعد وفات ایسا کیا تھا یہ قول دوسرے محدثوں کا بھی ہے۔ اس واسطے کہ ازواج مطہرات کے ساتھ یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ کے سامنے ترک زینت کر دیں۔ یہ تحقیق تو ان آزاد خیالوں کے متعلق کی گئی ہے۔ جو اپنے آپ کو خفی مشہور کر کے مسلمانوں کو غیر مقلدوں سے زیادہ بگاڑنے اور آزاد خیال بنانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ورنہ مقلدین کو خصوصاً ہم خفیوں کو احکامات فقہ کافی ہیں۔ درمختار میں ہے۔

وفیه قطع شعر رأسها المت ولعت زائد فی البزازیة و ان باذن الزوج لانه لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق ولذا یحرم علی الرجل قطع لحیته والمعنی الموفر التشبه بالرجال. قال الشامی رحمہ اللہ قولہ والمعنی الموفر ای العلة الموفرة فی اثمها التشبه بالرجال فانه لا یجوز کالتشبه بالنساء حتی قال فی المجتبی راجعاً بکفره غزل الرجل علی هیئة غزل النساء۔

اور اسی (مجتبی) میں ہے کائے عورت نے بال سر اپنے کے تو وہ گنہگار بھی ہوئی اور ملعون بھی۔ بزازیہ میں اتنا زیادہ ہے کہ اگر خاوند کی اجازت سے بھی کائے تو ملعون ہوگی اس واسطے کہ اللہ کی نافرمانی میں کسی کی تابعداری جائز نہیں۔ اور اسی واسطے حرام ہے مردوں پر ڈاڑھی کا کٹوانا۔ اور علت گنہگار اور ملعون ہونے عورت کی مردوں کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا ہے۔ علامہ شامی اس کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں کہ جیسے عورتوں کو مردوں کی مشابہت حرام ہے ایسے ہی مردوں کو عورتوں کی مشابہت حرام ہے۔ یہاں تک کہ مجتبیٰ تو فرماتے ہیں کہ عورتوں کی طرح مردوں کو کٹنا بھی مکروہ تحریمہ ہے۔

اور کتاب النکاح اشباہ والنظائر میں ہے۔

لا یجوز للمرأة قطع شعرها ولوبیاض الزوج ولا یحل وصل شعر غیرها بشعرها قال الحموی رحمہ اللہ فی شرحہ قولہ لا یجوز للمرأة قطع شعرها قال فی البزازیة و علیہا الاستغفار. وقولہ ولا یحل وصل شعر غیرها بشعرها ای یکرہ تحریمہ. قال فی البزازیة ولو بالوبر لا یکرہ۔

ترجمہ: جائز نہیں ہے عورت کو اپنے سر کے بالوں کا کٹوانا۔ اگر خاوند کی اجازت سے کٹوائے۔ ایسے ہی حلال نہیں ہے عورت کو دوسری عورت یا مرد کے بالوں کو اپنے بالوں سے ملانا۔ حموی فرماتے ہیں اگر سر کے بال (کسی گمراہ کے بہکانے سے کٹوا بھی لیے) تو فتاویٰ بزازیہ میں اتنا زیادہ ہے کہ اس پر لازم ہے توبہ اور استغفار کرے۔ اور اسی بزازیہ میں ہے کہ اگر جانوروں کے بالوں کی چوٹی بنا کر بالوں سے ملا لے تو جائز ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیریہ اور اسی اشباہ والنظائر کی کتاب النکاح میں دوسری جگہ ہے۔

و تمنع عن حلق رأسها قال الحموی فی رشحہ للاشباہ ان المراد تحلق شعر رأسها الا لزالة سواء کان بحلق او قص او نفا و نورة فلیحبر و المراد بعدم الجواز کراهة التحريم كما فی مفتاح السعادة۔

ترجمہ: عورت کو سر منڈانا ہی منع ہے علامہ حموی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔ مراد منڈوانے سے یہ ہے۔ بالوں کا سر سے دور کرنا خواہ منڈا کر خواہ کٹوا کر خواہ اکھڑا کر خواہ نورہ سے سب برابر ہے اور مراد عدم جواز سے کراہت تحریمہ ہے۔

اس کی تصریح کتاب مفتاح السعادة میں ہے۔



[illegible][illegible]



# منکرین حدیث کا علمی محاسبہ

مرتبہ : محمد نعیم اللہ خان قادری

بی ایس سی۔ بی ایڈ  
ایم اے اردو۔ پنجابی۔ تاریخ

ناشر: فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز جامع مسجد عمر روڈ کامونکے

فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز کی آئندہ شائع ہونے والی کتاب

دیوبندیوں کے عقائد باطلہ پر

## فیصلہ کن مناظرے

مرتبہ : محمد نعیم اللہ خان قادری

ناشر: فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز جامع مسجد عمر روڈ کامونکے